

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾



عداوة ذميمة

المصباح

لا يُصْلِحُ آخِرَ هَذِهِ الْأُمَّةِ إِلَّا مَا أَصْلَحَ أَوَّلُهَا

50

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

السنة العاشرة، العدد الخمسون: ربيع الأول/ربيع الآخر 1437 هـ الموافق 1 مارس/أفريل 2016م

أسس

بيت المسلم

مذاهب الناس في الإيمان بالقدر

عمر الحاج مسعود

عز الدين رمضاني

مفاسد الإنترنت وأخطاره

نجيب جلواح

فتوى في ثبوت البنوة بعد إسلام الأبوين

أ.د. محمد علي فركوس

السعر: 200 دج رقم الإيداع القانوني: 2006.3623 ISSN: 1112.6825

الكحول بين المصطلح العلمي والفهم الشرعي / د. نبيل مصطفىاوي

قريبا عن دار الفضيلة...



إعلان

نظرا لشكاوى القراء من عدم توفر
المجلة في المكتبات الكائنة
بمناطقهم - ندعو جميع المكتبات
عبر الوطن إلى الاتصال بإدارة
التوزيع بدار الفضيلة قصد توفيرها
والله الموفق.

هاتف: 0661 62 53 08

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ، نَحْمَدُهُ وَنُسْتَعِينُهُ
وَنَسْتَغْفِرُهُ، وَنَعُوذُ بِاللَّهِ مِنْ شَرِّهِ أَنْفُسَنَا
وَمِنْ سَيِّئَاتِ أَعْمَالِنَا، مَنْ يَهْدِهِ اللَّهُ فَلَا مُضِلَّ
لَهُ، وَمَنْ يَضِلَّ فَلَا هَادِيَ لَهُ.

وَأَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا
شَرِيكَ لَهُ، وَأَشْهَدُ أَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ.

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ
حَقَّ تَقَاتِهِ وَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ
(١٠٢)﴾ [سُورَةُ الْآحْقَافِ]

﴿يَتَأَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ
مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا وَبَثَّ مِنْهُمَا
رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ
بِهِ وَالْأَرْحَامَ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا
(١)﴾ [سُورَةُ الْآحْقَافِ]

﴿يَتَأَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا
قَوْلًا سَدِيدًا (٧٠) يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ
وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ
فَقَدْ فَرَّ فَرًّا عَظِيمًا (٧١)﴾ [سُورَةُ الْآحْقَافِ]

أَمَّا بَعْدُ:

فَإِنَّ خَيْرَ الْحَدِيثِ كِتَابُ اللَّهِ، وَأَحْسَنُ
الْهَدْيِ هَدْيُ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَشَرُّ الْأُمُورِ
مُخَدَّاتُهَا، وَكُلُّ مُخَدَّيَّةٍ بِدْعَةٌ، وَكُلُّ بِدْعَةٍ
ضَلَالَةٌ، وَكُلُّ ضَلَالَةٍ فِي النَّارِ.





مدير المجلة

افتتاحية

عداوة ذميمة

العلماء هم ورثة الأنبياء، وهم أولياء الله؛ والخائب الخاسر من اتخذهم عدواً؛ ففي البخاري (6502) قال ﷺ: «إِنَّ اللَّهَ قَالَ: مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ آذَنْتَهُ بِالْحَرْبِ».

وإن عداوة العلمانيين والتغريبيين ومن على شاكلتهم للعلماء أمر ليس بمستغرب؛ لكن العجب لا ينقضي من أقوام ينتسبون إلى العلم الشرعي والسلفية وهم قد نصبوا العداة السافر للعلماء، يحملون لهم الضغينة والحق، ويطلقون أسنتهم في أعراضهم؛ ويجرؤون على وصفهم بأوصاف، لا يعلم أن أحداً من أهل العلم المعبرين قد نطق بمثلا، وإن شخصاً وقع في هذا الوخل يكون قد سد على نفسه باب الفلاح، وجانب طريق الهداية والصواب، وشابه أهل البدع في أعظم علاماتهم وهي الوقعة في أهل الأثر؛ ولله در زيد بن سنان رحمته الله لما قال: «إذا كان طالب العلم لا يتعلم أو قبل أن يتعلم مسألة في الدين، يتعلم الوقعة في الناس؛ متى يفلح!» «ترتيب المدارك» (104/4).

والذي يزيد في عجبك إذا علمت أن مثير هذه العداوة هو عدم تحمل شدة العالم في الحق، والتضايق من ردوده وعدم سكوته عن المبطلين، فهذه الغيرة على الحق والسنة عوض أن تكون محل محمودة، تحولت عند هؤلاء العاقين مذمة ونقيصة، وكان الأولى بهم أن يعترفوا للعالم بالفضل والتقدم، لا أن يعودوا عليه بالسب والتلوم، ثم إن لم يعترفوا لأهل الفضل بالفضل، فليس لهم أن يعترضوا بمثل هذا الأسلوب الغريب عن نفس العلم ومسالك أهله؛ لكن المرة إذا اعتراه سوء الظن، أو سوء الفهم، أو سوء القصد يسهل عليه ركوب الشناعات، ويتحلل من الآداب المرعيات الداعية إلى سل سخائم الصدور، وسداد الألسن.

إن طالب العلم الزكي لا يستعمل من الأحكام والأوصاف إلا ما سبق إليه، وما أجدره أن يرق لفظه في حق العلماء، ولهذا لم يعب أحد على الإمام البخاري رحمته الله تلطفه في العبارة عند التجريح، بل عد ذلك من توقيه الزائد، وتحريره البليغ؛ فالعالم الذي لم يتسع صدره لقبول قوله، لا تسمح لنفسك أن تقول فيه قولاً غير لائق، حتى لا تجعل بينك وبين المجرمين علائق، وتكون ظهيرا لهم على هدم الإسلام والسنة.

فالنصيحة لمن انطوت نفسه على هذه العداوة أن يبادر إلى إخلاء صدره منها، وليحذر من أن يقدم على الله وفي قلبه شحنة منها، فإن الإمام ابن المبارك رحمته الله يقول: «من استخف بالعلماء ذهب آخرته».

وعلى الموفق أن يسد منافذ تسلل هذه العداوة الذميمة، ومن منافذها مصاحبة أصحاب قالة السوء في العلماء، فإن صُحبة الأشرار تورث سوء الظن بالأخيار؛ فانظر من تصحب حتى لا تقع في هذا المقطب؛ والله المستعان.

﴿إِنْ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾
الإصلاح
 لا يصلاح أمر قديم إلا بالله إلا ما أصلاح أولها

مجلة جامعة تصدر عن دار الفضيلة للنشر والتوزيع

دار الفضيلة
للتوزيع

المدير

توفيق عمروني

رئيس التحرير

عز الدين رمضاني

أعضاء التحرير:

عمر الحاج مسعود

عثمان عيسى

نجيب جلواح

د.رضا بوشامة

التصميم والإخراج الفني:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

الطباعة:

مطبعة الديوان

عنوان المجلة:

دار الفضيلة للنشر والتوزيع

التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة

(44) عين النعجة (بئر خادم) - الجزائر

الهاتف والفاكس: 38 56 57 (023)

(النقل): 92 99 06 (0559)

التوزيع (جوال): 08 53 62 (0661)

البريد الإلكتروني:

darelfadhila@hotmail.com

الموقع على الشبكة العنكبوتية:

www.rayatalislah.com

محتويات



السنة العاشرة - العدد الخمسون:

ربيع الأول - ربيع الآخر 1437/مارس - أبريل 2016

23

المفطر بالأكل في رمضان بين الكفارة وعدمها



56

أسس بيت المسلم



1. الافتتاحية: عداوة ذميمة/ مدير المجلة.....
4. الطليعة: حاجتنا إلى اليقين/ التحرير.....
6. في رحاب القرآن: تأملات في قوله تعالى: ﴿وَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ / لطفی عامر.....
10. عبد الله رحيل.....
13. من الفرائد والفوائد/ محمد طالبي.....
17. عمر الحاج مسعود.....
23. د. رضا بوشامة.....
28. وارساء قواعد/ سمير بوقرة.....
32. في مطلع سورة الفتح/ ياسين شوشار.....
36. تزكية وآداب: أسس بيت المسلم/ عز الدين رمضاني.....
40. فتاوى شرعية: أ. د. محمد علي فركوس.....
43. صالح الكشبور.....
50. الدين المقدسي/ خالد حمودة.....
55. عمر تشيش.....
56. نجييب جلواح.....
60. ألفاظ ومفاهيم في الميزان: الكحول بين المصطلح العلمي والفهم الشرعي/ د. نبيل مصطفى.....
64. بريد القراء: التحرير.....

قواعد النشر في المجلة

- أن تكون الموضوعات مطابقة لخطة المجلة، وموافقة لمنهجها.
- أن يكون المقال متممًا بالأصالة والاعتدال.
- أن يحرر المقال بأسلوب يحقق الغرض، ولغة بعيدة عن التكلف والتعقيد.
- الدقة في التوثيق والتخريج مع الاختصار.
- أن تكون الكتابة على الكمبيوتر، أو بخط واضح مقروء، وعلى وجه واحد من الورقة.
- ألا يزيد المقال على خمس صفحات.
- أن يذكر صاحب المقال اسمه الكامل وعنوانه ورقم هاتفه، ودرجته العلمية إن وجدت.
- المقالات أو البحوث التي لا تنشر لا ترد لأصحابها.

المراسلات على عنوان المجلة باسم رئيس التحرير:
دار الفضيلة للنشر والتوزيع
التعاونية العقارية (الإصلاحات) - قطعة (44)
عين النعجة (بئر خادم) - الجزائر
الفاكس: 38 56 57 (023)
البريد الإلكتروني:
darelfadhila@hotmail.com

سعر النسخة، (200 دج)
الاشتراك السنوي، (1500 دج)

غلاف العدد السابق



56

مفاسد الإنترنت وأخطاره

60

الكحول بين المصطلح العلمي والفهم الشرعي

حاجتنا إلى اليقين

التحرير

لله، وخَوْفاً منه ورضاً به، وشُكراً له، وتوكلاً عليه، وإناية إليه، فهو مادة جميع المقامات والحامل لها⁽⁴⁾.

وقال ابن رجب: «فمن حقق اليقين، وثق بالله في أموره كلها، ورضي بتدبيره له، وانقطع عن التعلق بالمخلوقين رجاءً وخوفاً، ومنعه ذلك من طلب الدنيا بالأسباب المكروهة، ومن كان كذلك كان زاهداً في الدنيا حقيقة، وكان من أغنى الناس، وإن لم يكن له شيء من الدنيا كما قال عمار: «كفى بالموت واعظاً، وكفى باليقين غنى، وكفى بالعبادة شغلاً»⁽⁵⁾.

فصاحب اليقين يجد راحة وطمأنينة، وقد يبلغ به الأمر أن يتحول البلاء عنده نعمة، والمحنة منحة، فلا تؤثر الأقدار المؤلمة ولا تزعجه المصائب الموجهة، ولا يحزن على فقد فائت، ولا يفرح بآت، ثقته بالله وحده، هانت الدنيا كلها في عينه؛ لأن قلبه موقن بالآخرة ومتطلع إليها، قال تعالى: ﴿وَمِمَّا بِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ﴾

﴿سورة النمل﴾، وهو ما يبعث الحياة

الدعوات لأصحابه⁽¹⁾.

فألذي يهون من صدمة المصائب، ويخفف من وطأة البلاء وشدةها، أن يكون القلب عامراً باليقين؛ هذا اليقين المنافي للشك والتريب والقاطع دابر كل شبهة، وهو حقيقة الصديقية، ومن طريقه يصل العبد إلى أعلى مقامات الدين وأرفعها وهي مرتبة الإحسان: أن تعبد الله كأنك تراه، فإن لم تكن تراه فإنه يراك، فاليقين من الإيمان بمنزلة الروح من الجسد؛ بل «اليقين الإيمان كله». كما قال ابن مسعود رضي الله عنه⁽²⁾.

□ □ □

وإن أول درجات اليقين العلم؛ لذا عرفوا اليقين: «أنه العلم الثابت المستقر»⁽³⁾؛ فإذا صب على القلب ظهرت ثماره البانعة، وآثاره النافعة، قال ابن القيم: «ومتى وصل اليقين إلى القلب امتلأ نوراً وإشراقاً، وانتفى عنه كل ريب وشك وسخط، وهم وغم، فامتلاً محبة

(1) أخرجه الترمذي (3502)، والنسائي في «الكبرى»

(10161)، وقال الترمذي: حسن غريب.

(2) أورده البخاري تعليقاً.

(3) «جامع الرسائل» لابن تيمية (327/2).

إن الحياة الدنيا خلقت على وجه يجد فيه العبد كثيراً مما يتغص حياته، ويشغل باله، ويلهب نيران الهموم في فؤاده، وهو ما يجعله دائم الاندفاع للبحث عما يسكن آلامه، ويضمّد جراحه، ويلمّ شعثه، ويذهب همّه؛ فيتخذ وسائل وطرقاً يظنّها كذلك؛ فإذا هي تزيد في ألمه وغمه، وضيق صدره، ولو أنه ولي وجهه شطر كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، لوجد ما تطمئن به نفسه، وينشرح به صدره، ففي الوحي سعادة النفوس وحياتها.

□ □ □

وإن من أعظم الأسباب التي تنقشع على عتباتها الهموم والغموم، وتذوب أمامها الجروح والآلام هو انطواء القلب على اليقين؛ لهذا كان مما يدعو به النبي ﷺ قوله: «اللهم اقسّم لنا من خشيتك ما يحول بيننا وبين معاصيك، ومن طاعتك ما تبلغنا به جنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصيبات الدنيا..»، قال ابن عمر رضي الله عنه: «قلما كان رسول الله ﷺ يقوم من مجلس حتى يدعو بهؤلاء

(4) «مدارج السالكين» (375/2).

(5) «جامع العلوم والحكم» (181/2).

في بدنه وأعضائه فتشغل لساثر الأعمال الظاهرة والباطنة، «فاليقين روح أعمال القلوب التي هي أرواح أعمال الجوارح» كما قال ابن القيم في «مدارج السالكين» (374/2).

□ □ □

ولهذا كان صاحب اليقين أسعد الناس وأهنأهم بالحياة، وأكثرهم انتفاعاً بآيات الله الكونية وآياته الشرعية؛ قال الله تعالى: ﴿وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُذُّ مِنْ تَائِهٍ بَإَيَّتْ يَقْوَمُ يَوْمَئِذٍ﴾ [سورة المؤمنون: ١٠]، وقال تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِلْمُوقِنِينَ﴾ [سورة المؤمنون: ١٠]، وقد أبان الله لخليله ﷺ آياته البديعة الكونية ليكمل يقينه، قال تعالى: ﴿وَكَذَلِكَ نُرِي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ﴾ [سورة المؤمنون: ١٨]، فرأى ببصيرته، ما فيها من الأدلة القاطعة، والبراهين الساطعة، فحصل له الإيقان والعلم التام بجميع المطالب (6).

وعكسه من فقد اليقين فإنه لا ينتفع بشيء من ذلك، قال تعالى: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ١١]، أم خلقوا من شيء أم هم الخالقون؟ أم خلقوا من شيء أم هم الخالقون؟ بل لا يوقنون [سورة المؤمنون: ١١]، فقدم يقينهم منعتهم من الانتفاع بأي دليل من الأدلة.

○ أما بخصوص الآيات الشرعية، كقوله تعالى: ﴿هَذَا بَصِيرَتُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ١٠]، وقوله تعالى: ﴿أَفَحُكْمَ الْجَهْلِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ١٠]، فالمؤمن يدرك حسن أحكام الشريعة وجمالها، ويظهر له جلياً أن أحكام الله كلها علم وعدل وحكمة ورحمة، فهو سبحانه العالم بكل شيء،

(6) «تفسير السعدي» بتصرف.

القادر على كل شيء، العادل في كل شيء، فالخير في طاعة أوامره، والشر في إتيان زواجره ونواهيه؛ فالحاجة ماسة إلى أن نودع قلوبنا هذا اليقين، لتكشف غيوم الشكوك والتردد عن البصائر، ونجزم أن فلاحنا وصلاحنا في أمر واحد وهو طاعة نبينا ﷺ؛ قال تعالى: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا﴾ [التوبة: 54]، فعلق الله الهداية عليها، فلا الأهواء ولا الآراء ولا المناهج المخالفة لهدية ﷺ، والتي تحقق نصراً أو خيراً؛ فالراشد من لزم هديته ﷺ ولم يراوده الشك لقلّة الموافق ولا لكثرة المخالف؛ لأنّ همه رضى الخالق سبحانه، قال ابن مسعود رضي الله عنه: «إنّ من اليقين أن لا ترضي الناس بسخط الله» (7).

فالثبات على الحق والسنة يحتاج إلى صبر ويقين بوعد الله بالنصر والتأييد، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفَّنكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ﴾ [سورة الزمر: ٢٠]، فمن صبر على يقينه لم يستغفره المبطلون، ولم يستخفّه الذين لا يوقنون، «ومتى ضعف صبره ويقينه أو كلاهما استغفره هؤلاء واستخفّه هؤلاء، فجذبوه إليهم بحسب ضعف قوة صبره ويقينه، فكلما ضعف ذلك منه قوي جذبهم له، وكلما قوي صبره ويقينه قوي انجذابه منهم وجذبهم لهم» (8).

فعلى قدر قوة يقين الداعي وصبره، يكون أثر دعوته في المدعوين، وعلى قدر قوة يقينه تكون شدة صبره، قال ابن القيم: «وعلى حسب اليقين بالمشروع يكون الصبر على المقدور» (9)؛ وبالصبر واليقين تنال الإمامة في الدين.

(7) «معجم ابن الأعرابي» (1491).

(8) «مدارج السالكين» (204/3).

(9) «التيبان في أقسام القرآن» (ص 137).

فأهل اليقين قد أموا بمجامع الخير، وحازوا السبق في ميادين الهدى والصلاح، قال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ بِنَايَةِ قَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ [سورة المؤمنون: ١٠]، وأولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون (10). وفي «الزهد» لأحمد (52) قال ﷺ: «صلاح أول هذه الأمة بالزهد واليقين، وهلاك آخرها بالبخل والأمل» (10)، بل يلزم العبد عبادة الله إلى الممات، قال الحسن البصري رحمته الله: «لم يجعل الله لعبده المؤمن أجلاً دون الموت».

□ □ □

والخلاصة أن من حرم اليقين فهو محروم؛ إذ لم يدق أنفس ما في هذه الحياة، وإن أشد الناس حسرة يوم القيامة من أتى الله بقلب خاوم من اليقين، فيقف ذليلاً حقيراً، ويدعي لنفسه اليقين ويطلب الرجعة إلى الدنيا، ولكن هيهات، قال تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ [سورة النجم: ١٢]، فلم ينفعهم يقينهم يوم القيامة؛ لأنهم في الدنيا استبدلوه بالظن والتوهم؛ قال تعالى: ﴿وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَقُلُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُتَّقِينَ﴾ [سورة النجم: ١٢]، فكان جزاؤهم أن يحرموا ما يشتهون، قال تعالى: ﴿وَجِئِلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ كَمَا فُجِّلَ لِآدَمَ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍّ مُبِينٍ﴾ [سورة النجم: ١٢].

□ □ □

(10) حسن إسناده لغيره الألباني في «الصحيحه» (3427).



تأملات في قوله تعالى:

﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾

لطفي طاهر
الجزائر العاصمة

الحمد لله الذي أنزل القرآن هدى للناس وبينات من الهدى والفرقان، والصلاة والسلام على رسول الله الذي بين شرائع الدين أتم البيان، وعلى آله وصحابه الكرام الطيبين ومن تبعهم بإحسان، وبعد:

فيقول ربنا ﷻ في كتابه العزيز:

﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ يَفْتَرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٥٠].

هذه الآية قاعدة من القواعد القرآنية المهمة، التي جاءت في باب الاستجابة والتسليم لأوامر الله ورسوله، والانقياد لأحكام الشريعة المطهرة، لقد بينت أن الناس بالنسبة لما جاء به محمد ﷺ من الهدى بين حالين لا ثالث لهما: إما الاستجابة وإما اتباع الهوى، قال الإمام ابن قيم الجوزية: «فقسم الناس إلى مستجيبين للرسول ومتبع هواه، فمن ترك استجابته إذا ظهرت له سنة، وعدل عنها إلى خلافها فقد اتبع هواه»⁽¹⁾، وقال الشيخ السعدي رحمه الله: «وفي قوله: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾»

(1) «الصواعق المرسلة على الجهمية والمعتلة»، (4/1526).

○ وهي استجابة للإسلام استجابة شاملة، عقيدة ومنهج وسلوك، عبادة ومعاملة، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السِّلَاحَةِ كَافَّةً وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٦٨]، فقد أمر الله تعالى عباده المؤمنين به المصدقين برسوله: أن يأخذوا بجميع عرى الإسلام وشرائعه، والعمل بجميع أوامره، وترك جميع زواجره ما استطاعوا من ذلك»⁽³⁾.

○ وهي دليل الإيمان، قال سبحانه: ﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا﴾ [سُورَةُ الْأَحْزَابِ: ٣٦]، «أي: لا ينبغي ولا يليق، بمن اتصف بالإيمان، إلا الإسراع في مرضاة الله ورسوله، والهرب من سخط الله ورسوله، وامتنال أمرهما، واجتناب نهيهما»⁽⁴⁾، وقال تعالى: ﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَنْ يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٥٨]، وهذه «صفة المؤمنين المستجيبين لله ولرسوله، الذين لا يفتنون ديناً سوى كتاب الله وسنة رسوله، أن يقولوا سمعاً وطاعة، ولهذا وصفهم تعالى بالفلاح، وهو نيل المطلوب والسلامة من المرهوب»⁽⁵⁾، وقال تعالى: ﴿فَلَا وَرَيْكَ لَا يُوْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [سُورَةُ النِّسَاءِ: ٥٧]، أي «لا يؤمن أحد حتى يحكم الرسول ﷺ في جميع الأمور، فما حكم به فهو الحق الذي يجب الانقياد له

يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ» دليل على أن كل من لم يستجب للرسول، وذهب إلى قول مخالف لقول الرسول، فإنه لم يذهب إلى هدى، وإنما ذهب إلى هوى»⁽²⁾.

○ **فأما الاستجابة للرسول ﷺ:**

○ فهي طاعته في ما أمر، واجتناب ما نهى عنه وزجر، وتصديقه فيما أخبر، والأطاعة لله إلا بما شرع، وهي مقتضى شهادة أن محمداً رسول الله، وهي استجابة لله تعالى: إذ طاعته ﷻ طاعة لله، قال ﷻ: ﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ [النِّسَاءُ: 80]، وقد قرنها بطاعته في غير ما آية، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ﴾ [النِّسَاءُ: 59]، وفرضها على عباده المؤمنين فقال: ﴿وَمَا أَمَّا أَنْتُمْ الرَّسُولَ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾ [النِّسَاءُ: 59]، وجعلها شرطاً للهداية فقال: ﴿وَإِنْ تُطِيعُوا تَهْتَدُوا﴾ [النِّسَاءُ: 54]، بل إن الله تعالى جعل اتباع نبيه دليل صدق كل من ادعى محبة الله فقال: ﴿قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ﴾ [سُورَةُ آلِ بَنِي إِسْرَءِيلَ: ٣١].

(2) «تفسير الكريم الرحمن» (ص 593).

(3) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (1/439).

(4) «تفسير الكريم الرحمن» للسعدي (ص 638).

(5) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (ص 116)، باختصار.

باطناً وظاهراً، وإذا حَكَّمُوهُ يُطِيعُونَهُ فِي بَوَاطِنِهِمْ فَلَا يَجِدُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا مِمَّا حَكَّمَ بِهِ، وَيَتَّقَادُونَ لَهُ فِي الظَّاهِرِ وَالْبَاطِنِ فَيُسَلِّمُونَ لَذَلِكَ تَسْلِيمًا كُلِّيًّا مِنْ غَيْرِ مَمَانَةٍ وَلَا مَدَافَعَةٍ وَلَا مَنَازَعَةٍ» (6).

○ وهي حقيقة الحياة الطَّيِّبَةِ، وفي ذلك يقول المولى عليه السلام: ﴿يَتَأَيَّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ يُوْحِشِرُونَ﴾ [سُورَةُ الْأَنْكَالِ ١٠٤]، قال العلامة ابن قيم الجوزية رحمته الله: «تَضَمَّنَتْ هَذِهِ آيَةُ أُمُورًا: أَحَدُهَا: أَنَّ الْحَيَاةَ النَّافِعَةَ إِنَّمَا تَحْصُلُ بِالِاسْتِجَابَةِ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ؛ فَمَنْ لَمْ تَحْصُلْ لَهُ هَذِهِ الِاسْتِجَابَةُ فَلَا حَيَاةَ لَهُ وَإِنْ كَانَتْ لَهُ حَيَاةٌ بِهَيْمِيَّةٍ مُشْتَرَكَةٍ بَيْنَهُ وَبَيْنَ أَرْدَلِ الْحَيَوَانَاتِ، فَالْحَيَاةُ الْحَقِيقِيَّةُ الطَّيِّبَةُ هِيَ حَيَاةٌ مِنْ اسْتِجَابٍ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، فَهَؤُلَاءِ هُمُ الْأَحْيَاءُ وَإِنْ مَاتُوا، وَغَيْرُهُمْ أَمْوَاتٌ وَإِنْ كَانُوا أَحْيَاءَ الْأَبْدَانِ، وَلِهَذَا كَانَ أَكْمَلُ النَّاسِ حَيَاةً أَكْمَلُهُمْ اسْتِجَابَةً لِدَعْوَةِ الرَّسُولِ؛ فَإِنْ كُلُّ مَا دَعَا إِلَيْهِ فَفِيهِ الْحَيَاةُ، فَمَنْ فَاتَهُ جُزْءٌ مِنْهُ فَاتَهُ جُزْءٌ مِنَ الْحَيَاةِ، وَفِيهِ مِنَ الْحَيَاةِ بِحَسَبِ مَا اسْتَجَابَ لِلرَّسُولِ» (7).

وقال الإمام السَّعْدِيُّ رحمته الله: «وَقَوْلُهُ: ﴿وَالرَّسُولُ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ﴾ وَصَفَ مَلَازِمَ لِكُلِّ مَا دَعَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَيْهِ، وَبَيَّانَ لِفَائِدَتِهِ وَحِكْمَتِهِ؛ فَإِنَّ حَيَاةَ الْقَلْبِ وَالرُّوحِ بِعِبَادِيَّةِ اللَّهِ تَعَالَى وَلِزُومِ طَاعَتِهِ وَطَاعَةِ رَسُولِهِ عَلَى الدَّوَامِ» (8).

○ ولقد ضرب لنا الصَّحَابَةُ رِضْوَانُ اللَّهِ عَلَيْهِمْ أَرْوَعَ الْأَمْثَلَةِ فِي الِاسْتِجَابَةِ لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، مِنْ ذَلِكَ:

- (6) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (ص 329)، بتصرف.
(7) «الفوائد» لابن القيم (ص 92).
(8) «تفسير الكريم الرحمن» (318).

○ قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ وَاتَّقُوا أَجْرٌ عَظِيمٌ﴾ [سُورَةُ الْفَتْحَةِ ١٠٢]، قال ابن كثير رحمته الله: «هَذَا كَانَ يَوْمَ «حَمْرَاءِ الْأَسَدِ»، وَذَلِكَ أَنَّ الْمَشْرِكِينَ لَمَّا أَصَابُوا مَا أَصَابُوا مِنَ الْمُسْلِمِينَ كَرُّوا رَاجِعِينَ إِلَى بِلَادِهِمْ، فَلَمَّا اسْتَمَرُّوا فِي سَيْرِهِمْ تَدَمَّوْا لَمْ لَا تَعْمُوا عَلَى أَهْلِ الْمَدِينَةِ وَجَعَلُوهَا الْفَيْصَلَةَ.

فَلَمَّا بَلَغَ ذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَدَبَ الْمُسْلِمِينَ إِلَى الذَّهَابِ وَرَاءَهُمْ لِيُرْعِبَهُمْ وَيُرِيَهُمْ أَنَّ بِهِمْ قُوَّةً وَجَلَدًا، وَلَمْ يَأْذَنْ لِأَحَدٍ سِوَى مَنْ حَضَرَ الْوَقْعَةَ يَوْمَ أُحُدٍ، سِوَى جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ رضي الله عنه، فَانْتَدَبَ الْمُسْلِمُونَ عَلَى مَا بِهِمْ مِنَ الْجِرَاحِ وَالْإِثْخَانِ طَاعَةً لِلَّهِ ﷻ وَلِرَسُولِهِ ﷺ» (9).

○ عن عائشة رضي الله عنها، قالت: «يَرْحَمُ اللَّهُ نِسَاءَ الْمُهَاجِرَاتِ الْأَوَّلِ، لَمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ﴾ [النِّسَاءِ: 31] شَقَقْنَ مَرُوطَهُنَّ فَاخْتَمَرْنَ بِهَا» (10).

○ عن أنس بن مالك رضي الله عنه، أَنَّهُ قَالَ: «كُنْتُ أَسْقِي أَبَا عُبَيْدَةَ بْنَ الْجَرَّاحِ وَأَبَا طَلْحَةَ وَأَبِي بَنِي كَعْبٍ، شَرَابًا مِنْ فُضَيْخٍ وَتَمَرٍ، فَأَتَاهُمْ آبُ فَقَالَ: إِنَّ الْخَمْرَ قَدْ حُرِّمَتْ، فَقَالَ أَبُو طَلْحَةَ: يَا أَنَسُ، قُمْ إِلَى هَذِهِ الْجَرَّةِ فَاكْسِرْهَا، فَقُمْتُ إِلَى مِهْرَاسٍ لَنَا فَضَرَبْتُهَا بِأَسْفَلِهِ، حَتَّى تَكَسَّرَتْ» (11).

○ عن أبي هريرة رضي الله عنه، قَالَ: «لَمَّا نَزَلَتْ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَنْ تَبْدُؤَا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ يَخَافُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلِيمٌ

- (9) «تفسير القرآن العظيم» (158/2)، بتصرف يسير.
(10) البخاري (4758).
(11) البخاري (7253)، مسلم (1980)، «موطأ مالك» (846/2، 447).

كُلِّ شَيْءٍ وَقَدِيرٌ» [سُورَةُ الْفَتْحَةِ ١٠٢]، قَالَ: «فَاشْتَدَّ ذَلِكَ عَلَى أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَتَوْا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ ثُمَّ بَرَكُوا عَلَى الرُّكْبِ، فَقَالُوا: أَيُّ رَسُولَ اللَّهِ، كَلَّفْنَا مِنَ الْأَعْمَالِ مَا نَطِيقُ، الصَّلَاةَ وَالصِّيَامَ وَالْجِهَادَ وَالصَّدَقَةَ، وَقَدْ أَنْزَلْتَ عَلَيْكَ هَذِهِ الْآيَةَ وَلَا نَطِيقُهَا، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَتُرِيدُونَ أَنْ تَقُولُوا كَمَا قَالَ أَهْلُ الْكِتَابِينَ مَنْ قَبْلَكُمْ سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا؟ بَلْ قُولُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ»، قَالُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ، فَلَمَّا اقْتَرَأَهَا الْقَوْمُ، ذَلَّتْ بِهَا أَلْسِنَتُهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ فِي إِثْرِهَا: ﴿ءَامَنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ وَالْمُؤْمِنُونَ كُلٌّ ءَامَنَ بِاللَّهِ وَمَلَكِيَّاتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ لَا تَفْرِقَ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ» وَقَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا غُفْرَانَكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ» [سُورَةُ الْفَتْحَةِ ١٠٣]، فَلَمَّا فَعَلُوا ذَلِكَ نَسَخَهَا اللَّهُ تَعَالَى، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا إِنْ خِيسْنَا أَوْ آخُطَاْنَا﴾، «قَالَ: نَعَمْ»، «رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَوْنَنَا إِنْ كُنَّا ضَالِّينَ أَوْ مَخْلُوعِينَ» [سُورَةُ الْفَتْحَةِ ١٠٤]، «قَالَ: نَعَمْ»، «رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَوْنَنَا إِنْ كُنَّا ضَالِّينَ أَوْ مَخْلُوعِينَ» [سُورَةُ الْفَتْحَةِ ١٠٤]، «قَالَ: نَعَمْ»، «رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا أَوْنَنَا إِنْ كُنَّا ضَالِّينَ أَوْ مَخْلُوعِينَ» [سُورَةُ الْفَتْحَةِ ١٠٤]، «قَالَ: نَعَمْ» (12).

○ وَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَى:

○ فهو منشأ كل بدعة ومعصية وأصل كل فتنة وبلية، قال ابن رجب رحمته الله: «فجميع المعاصي إنما تنشأ من تقديم هوى النفوس على محبة الله ورسوله، وقد وصف الله المشركين باتباع الهوى في مواضع من كتابه فقال تعالى: (12) مسلم (125).

﴿فَإِنْ لَّمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا يُيَعْمَرُونَ

أَهْوَاءَهُمْ﴾ [القصص: 50]، وكذلك البدع،

إنما تنشأ من تقديم الهوى على الشرع،

ولهذا يُسمَّى أهلها أهل الأهواء، وكذلك

المعاصي إنما تقع من تقديم الهوى على

محبة الله ورسوله ومحبة ما يحبه،

وكذلك حب الأشخاص الواجب فيه

أن يكون تبعاً لما جاء به الرسول ﷺ؛

فيجب على المؤمن محبة الله ومحبة من

يُحبه الله من الملائكة والرسل والأنبياء

والصديقين والشهداء والصالحين

عموماً، ولهذا كان من علامات وجود

حلاوة الإيمان أن يُحب المرء لا يُحبه إلا

لله، ويحرم موالات أعداء الله ومن يكرهه

الله عموماً، وقد سبق ذلك في موضع

آخر، وبهذا يكون الدين كله لله، ومن

أحب لله، وأبغض لله، وأعطى لله، ومنع

لله، فقد استكمل الإيمان⁽¹³⁾، ومن كان

حبه وبغضه وعطاؤه ومنعه لهوى نفسه،

كان ذلك نقصاً في إيمانه الواجب، فيجب

عليه التوبة من ذلك، والرجوع إلى اتباع

ما جاء به الرسول ﷺ من تقديم محبة

الله ورسوله، وما فيه رضا الله ورسوله

على هوى النفوس ومراداتها كلها⁽¹⁴⁾.

قال الشاطبي: «وما بينته الشريعة

وبينته الآية⁽¹⁵⁾ أن اتباع الهوى على

ضربين: أحدهما: أن يكون تابِعاً للأمر

والنهي فليس بمذموم ولا صاحبه بضال،

كيف وقد قدم الهدى فاستنار به في طريق

هواه، وهو شأن المؤمن النقي؛ والآخر: أن

يكون هواه المُقدِّم بالقصد الأول، كان

الأمر والنهي تابِعين بالنسبة إليه أو غير

(13) سنن أبي داود (4681) من حديث أبي أمامة

رضي الله عنه، انظر: السلسلة الصحيحة (380).

(14) جامع العلوم والحكم، لابن رجب (ص 407).

(15) يعني قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَّمْ يَتَّبِعِ الْوَيْحَ الَّذِي يَنْفَرُ مِنْهُ

تَابِعِينَ وَهُوَ مَذْمُومٌ، والمبتدع قدَّم هوى

نفسه على هدى الله فكان أضل الناس

وهو يظن أنه على هدى.

وقد انجر هنا معنى يتأكد التشبيه

عليه، وهو أن الآية المذكورة عيَّنت للاتباع

في الأحكام الشرعية طريقين: أحدهما:

الشرعية، ولا مَرِيَّةَ في أنها علمٌ وحقٌ وهدى؛

والآخر: الهوى، وهو المذموم؛ لأنه لم يذكر

في القرآن إلا في سياق الذم، ولم يجعل

ثم طريقاً ثالثاً، ومن تتبَّع الآيات ألقى

ذلك⁽¹⁶⁾.

○ والهوى «ميل الطبع إلى ما يلائمه،

وهذا الميل خلق في الإنسان لضرورة بقائه،

فإنه لولا ميله إلى المطعم والمشرب والمنكح

ما أكل ولا شرب ولا نكح، فالهوى مُستَحْتَجٌّ

لها لما يريده، كما أن الغضب دافع عنه

ما يؤذيهِ، فلا ينبغي ذمُّ الهوى مطلقاً

ولا مدحُه مطلقاً، كما أن الغضب لا يذمُّ

مطلقاً ولا يحمَدُ مطلقاً، وإنما يذمُّ المُفرطُ

من النوعين، وهو ما زاد على جلب المنافع

ودفع المضار، ولما كان الغالب من مُطِيعِ

هواه وشهوته وغضبه أنه لا يقف عند

حدِّ المنفع به أطلق ذمُّ الهوى والشهوة

والغضب لعموم غلبة الضرر؛ لأنه يندُرُ

من يقصد العدل في ذلك ويقف عنده،

كما أنه يندُرُ في الأمزجة المزاج المعتدل

من كل وجه، كحرص الطبيب على تعديل

المزاج من كل وجه، بل لابد من غلبة

أحد الأخلاط والكيفيات عليه، فحرص

النَّاصِحِ على تعديل قوى الشهوة والغضب

من كل وجه، وهذا أمرٌ يتعدَّرُ وجوده إلا في

حقِّ أفراد من العالم، فلذلك لم يذكر الله

تعالى الهوى في كتابه إلا ذمَّه، وكذلك في

السُّنَّةِ لم يَجِئْ إلا مذموماً إلا ما جاء منه

(16) «الاعتصام» للشاطبي (38/1).

مُقَيِّداً كقوله ﷺ: «لَا يُؤْمِنُ أَحَدُكُمْ حَتَّى

يَكُونَ هَوَاهُ تَبِعاً لِمَا جِئْتُ بِهِ»⁽¹⁷⁾، (18).

○ والهوى مذمومٌ في القرآن والسُّنَّةِ

وكلام السلف:

قال تعالى: ﴿وَلَنْ رَضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا

النَّصَارَى حَتَّى تَبِيعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ

الْمُحْدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ

مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ﴾⁽¹⁹⁾.

[سورة النحل: 106]، وقال: ﴿وَأَنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ

اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَاحْذَرْهُمْ أَنْ يَفْتِنُوكَ

عَنْ بَعْضِ مَا أَنزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ﴾ [المائدة: 49]،

وقال: ﴿وَلَوْ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ

السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ﴾ [المائدة: 10]؛

[71]، وقال: ﴿يَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا

أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ

وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ﴾⁽²⁰⁾ [سورة النجم: 24]،

وقال: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ أَخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَصْلَهُ اللَّهُ

عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ

عِشْرَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ

﴿[سورة النحل: 125] إلى غير ذلك من الآيات.

وقال: عليه الصلاة والسلام: «إن

أهل الكتاب قبلكم افترقوا على اثنتين

وسبعين فرقة في الأهواء، ألا وإن هذه

الأمَّة ستفترق على ثلاث وسبعين فرقة

في الأهواء، كلها في النار إلا واحدة وهي

الجماعة، ألا وإنه يخرج في أمِّي قومٌ

يهوون هوى، يتجاري بهم ذلك الهوى

كما يتجاري الكلب بصاحبه لا يدع منه

عرقاً ولا مفصلاً إلا دخله»⁽²¹⁾، وقال:

«إن مما أخشى عليكم بعدي: بطونكم

(17) «السُّنَّة» لابن أبي عاصم (15) عن عبد الله بن عمرو

رضي الله عنه، وقال الألباني: «ضعيف».

(18) «روضة المحبين ونزهة المشتاقين» لابن القيم

(ص 293).

(19) سنن أبي داود (4597)، «سنن الدارمي» (2560)،

«مسند أحمد» (16937)، الحاكم (443)،

و«السُّنَّة» لابن أبي عاصم (1، 2، 65) عن معاوية

رضي الله عنه، وحسنه الألباني، انظر: «الصَّحِيحَةُ» (204).

وَفَرُّوْكُمْ، وَمُضَلَّاتِ الْأَهْوَاءِ»⁽²⁰⁾، وقال: «اللَّهُمَّ جَنِّبْنِي مَنَكَرَاتِ الْأَخْلَاقِ وَالْأَعْمَالِ وَالْأَهْوَاءِ وَالْأَذْوَاءِ»⁽²¹⁾.

عن طاووس أن رجلاً قال لابن عباس: «الحمد لله الذي جعل هواناً على هواكم، فقال ابن عباس: إن الله لم يجعل في هذه الأهواء شيئاً من الخير، وإنما سُمِّيَ هَوًى لأنه يَهْوِي بِصَاحِبِهِ فِي النَّارِ»⁽²²⁾.

قال علي عليه السلام: «الهوى يَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ»⁽²³⁾.

وقال ابن عمر عليه السلام: «ما فرحت بشيء من الإسلام أشدَّ فرحاً بأن قلبي لم يدخله شيء من هذه الأهواء»⁽²⁴⁾.

قال طاووس: «ما ذكر الله هوى في القرآن إلا عابَهُ».

وقال الحسن البصري: «ما من داء أشدَّ من هوى خالط قلباً»⁽²⁵⁾.

وقال ابن عيون: «إذا غلب الهوى على القلب استحسن الرجل ما كان يستقبحه»⁽²⁶⁾.

وقال إبراهيم النخعي في قوله تعالى:

﴿وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ وَابْتِغَاءَ مَرْضَاتِنَا يَتَّبِعُونَ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [النساء: 27]

وقال أبو عثمان النيسابوري: «مَنْ أَمَرَ السُّنَّةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ، وَمَنْ أَمَرَ الْهَوَى عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا

(20) «مسند أحمد» (19773)، وه السُّنَّةُ لابن أبي عاصم

(14)، عن أبي بركة الأسلمي عليه السلام، وصححه الألباني في «مطلال الجنة» في تحرير السُّنَّةِ.

(21) «جامع الترمذي» (3591)، وه السُّنَّةُ لابن أبي عاصم (13) عن قطيبة بن مالك عليه السلام، وصححه الألباني في «مطلال الجنة».

(22) «الشرح والإبانة» على أصول السُّنَّةِ والديانة لابن بطّة «المكبري» (22).

(23) «مصدر السابق» (21).

(24) «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّةِ للأنكاثي» (1/130).

(25) «الشرح والإبانة» (22).

(26) «الشرح والإبانة» (25).

(27) «الشرح والإبانة» (141).

وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْبِدْعَةِ»⁽²⁸⁾.

وكان الإمام مالك يقول: «لو أن العبد ارتكب الكبائر كلها بعد أن لا يشرك بالله شيئاً، ثم نجا من هذه الأهواء، لرجوت أن يكون في أعلى جنات الفردوس؛ لأن كل كبيرة بين العبد وبين ربه هو منها على رجاء، وكل هوى ليس هو منه على رجاء، إنما يهوي بصاحبه في نار جهنم»⁽²⁹⁾. وكان يقول: «لا يؤخذ العلم عن أربعة، ويؤخذ من سوى ذلك، وذكر من هؤلاء الأربعة: صاحب الهوى يدعو إلى هواء، أو قال: مبتدع يدعو إلى بدعته»⁽³⁰⁾.

○ واتباع الهوى أعظم أسباب الضلال والهلاك والشقاء في الدنيا والآخرة، لذلك ختم الله هذه الآية بقوله:

﴿وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اتَّبَعَ هَوَاهُ بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾

قال الشيخ السعدي: «فهذا من أضل الناس، حيث عرض عليه الهدى والصراط المستقيم الموصول إلى الله وإلى دار كرامته، فلم يلتفت إليه، ولم يقبل عليه، ودعا هواءه إلى سلوك الطرق الموصلة إلى الهلاك والشقاء، فاتباعه وترك الهدى، فهل أحد أضل ممن هذا وصفه؟ ولكن ظلمه وعدوانه وعدم محبته للحق هو الذي أوجب له أن يبقى على ضلاله ولا يهديه الله، فلهذا قال:

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ أي: الذي صار الظلم لهم وصفاً والعناد لهم نعتاً، جاءهم الهدى فرفضوه، وعرض لهم الهوى فقبضوه، سدوا على أنفسهم أبواب الهداية وطرقها، وفتحوا عليهم أبواب الغواية وسبلها، فهم في غيهم وظلمهم يعمهون، وفي شقاوتهم

يشتبهون»⁽³¹⁾.

قال أبو عثمان النيسابوري: «مَنْ أَمَرَ السُّنَّةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ، وَمَنْ أَمَرَ الْهَوَى عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا

(28) «حلية الأولياء» لأبي نعيم (244/10).

(29) «الاعتصام» (2/248).

(30) «التهذيب» لابن عبد البر (1/66).

(31) «تيسير الكريم الرحمن» (395).

(32) «الاعتصام» (1/38).

(33) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (5/131).

(34) «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّةِ للأنكاثي» (1/144).

(35) «حلية الأولياء» لأبي نعيم عن الحنيد (10/257).

وَهَلَاكِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ»⁽³¹⁾.

قال الشاطبي: «وتأملوا هذه الآية فإنها صريحة في أن من لم يتبع هدى الله في هوى نفسه فلا أحد أضل منه»⁽³²⁾.

فليحذر المسلم أن يأتيه أمر الله أو أمر رسوله فيعرض عنه ويقدم هواه عليه، فإن الله تعالى يقول في كتابه العزيز:

﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾

﴿سُورَةُ النُّحُودِ﴾ [، أي عن أمر رسوله ﷺ وهو سبيله ومنهاجه وطريقته وسنته

وشريعته، فتوزن الأقوال والأعمال بأقواله وأعماله، فما وافق ذلك قبل وما خالفه فهو مردود على قائله وفاعله كائنًا من كان»⁽³³⁾.

عن عثمان بن عمر العدي قال: «جاء رجل إلى مالك فسأله عن مسألة، فقال له: قال رسول الله كذا وكذا، فقال الرجل: رأيت؟ فقال مالك: ﴿فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ﴾»⁽³⁴⁾.

ولله در القائل: ليس الطريق سوى طريق محمد فهي الصراط المستقيم لمن سلك من يمش في طرقاته فقد اهتدى

بسبيل الرشاد ومن يزغ عنها هلك فإن «الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا من اقتضى أثر الرسول واتباع سنته ولزم طريقته، فإن طريق الخيرات كلها مفتوحة عليه»⁽³⁵⁾.

قال الله سبحانه: «مَنْ أَمَرَ السُّنَّةَ عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا وَفِعْلًا نَطَقَ بِالْحِكْمَةِ، وَمَنْ أَمَرَ الْهَوَى عَلَى نَفْسِهِ قَوْلًا

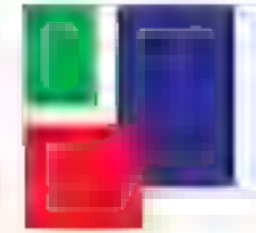
(31) «تيسير الكريم الرحمن» (395).

(32) «الاعتصام» (1/38).

(33) «تفسير القرآن العظيم» لابن كثير (5/131).

(34) «شرح أصول اعتقاد أهل السُّنَّةِ للأنكاثي» (1/144).

(35) «حلية الأولياء» لأبي نعيم عن الحنيد (10/257).



إرشادُ الموفق

إلى معرفة خلاف الأصبهاني للأزرق

عبد الله رحيل

امام أستاذ، تلمسان

على المصطفى والال مع من لهم تلا
للأزرق عن ورش هذا النظم حصلاً⁽¹⁾
«به انظر»⁽²⁾، وعنه أقصر لتفصيل جلاً
وفي دين منع الجمع بينهما اغتلى
وفي بدل واللين فاقصر ليكملاً⁽³⁾
وفي الكلمتين في اتماق كذا افعل⁽⁴⁾
مع السجدة الإدخال عنه مسهلاً⁽⁵⁾
من الهمز مداً عنه يبدل مسجلاً
وجئت وهيء نبي أقرأ فحصل
وأبدل: فؤاد، خاسئاً، ملئت حلى
بخلف⁽⁹⁾، وحزبي، «طمأن» فسهلاً⁽¹⁰⁾
«رايتهمو تعجب»، وفي النمل حصلاً
«رأها»⁽¹¹⁾، «كأن» مطلقاً عنه سهلاً⁽¹²⁾
وأخرى «فأنت» مع «فأصفاكم» انجلى
نسي، مع التخفيف والمد جملاً⁽¹⁵⁾
لدى الظأ أن⁽¹⁷⁾، وخلف «يلهت» تجملاً⁽¹⁸⁾
وفي نون أظهر، خلف ياسين يجتلى⁽²⁰⁾
ب: «هايا، وها طه» وياسين قللاً⁽²¹⁾
ن لا ما كحفص فيهما عنه رتلاً⁽²²⁾
وفي «أخوتي، أيضاً» وأوزعني، الغلى
مع «اتبعون» الياء في الطول وصلاً⁽²⁴⁾
وللألف اخذف أو فأنبت لتفضلاً⁽²⁵⁾
وصل «أصطفى» الصافات⁽²⁶⁾، وأختم محملاً

لك الحمد يا ربي، وصل تفضلاً
وهالك خلاف الأصبهاني بنشرهم
فبسمل بين السورتين، وضم ها
ومع ذي اتصال وسطته ودون ذا،
ومتصلاً أشبع وفي العين ثلثن
وسهل فقط في الهمزتين بكلمة
وأثمة أبدل، وفي القص ثانياً
وأخير «أمنتم»⁽⁶⁾، وكل مسكن
سوى الكأس رأس البأس رنيا ولؤلؤاً
وتؤوي⁽⁷⁾، ثلثاً حقق مع مؤذن⁽⁸⁾
وناشئة، ذا ألفاً بأي ودونها
«رايتهمو لي، مع «رايت، بيوسف،
«رأه، رائه، ثم في قصص اتى:
«تاذن، في الأغراف مع خلف إبراهيم»⁽¹¹⁾
وقل «فأمن»، «لأملأن»⁽¹⁴⁾، وبهمزه «الن
وملء» انقلن خلفاً⁽¹⁶⁾، وتاء مؤنث
وعن أو اترك عند لام ورأيتها⁽¹⁹⁾،
وقد ميل، التوراة، حسب، وبعضهم
له، ولراء فخم من ورققن
وياء «ذروني، أفتح، ومحياني، سكن،
معاً مع «ولي فيها»⁽²³⁾، وفي الكهف «إن ترن،
«رايت، فلا تبدل وها انتموا، له،
أو، أبأوتنا، أسكن وحركه ناقلاً،



(1) أي: خذ ما خالف فيه أبو بكر الأصبهاني - من طريق كتاب النشر لابن الجزري - أبا يعقوب الأزرق في روايتهما القراءة عن أبي سعيد المصري الملقب بورش محصلاً في هذا النظم.

○○○

(2) أي: بسم الأصبهاني بين كل سورتين سوى براءة خلافاً للأزرق إذ زاد وجهين هما السكت والوصل، وقرأ الأصبهاني أيضاً عن ورش بضم هاء الكناية من (به) من قوله تعالى: ﴿مَنْ إِنْهُ غَيْرُ اللَّهِ بِآيَاتِكُمْ يُؤْنَتِرْ كَتَبَ تُصَرِّفُ الْآيَاتِ ثُمَّ هُمْ يَصْدِقُونَ﴾ [سورة الأنعام: ١١٠].

○○○

(3) أي: اقرأ للأصبهاني بقصر المد المنفصل (حركات) وله فيه أيضاً التوسط (أربع حركات) وفوق القصر (ثلاث حركات) وهما أيضاً في المد المتصل ولا يجمع بين فوق قصر المنفصل وتوسط المتصل أو العكس، وقرأ أيضاً له بتثنية مد عين من فاتحتي مريم والشورى، وكذا بقصر مد البدل جميعه حركتين وبعدم المد في اللين المهموز.

○○○

(4) أي: اقرأ له بتسهيل الهمزة الثانية بين بين وجهاً واحداً في جميع ما كان من باب الهمزتين المجتمعين من كلمة وكذلك الحكم أيضاً في المتفتحتين في الحركة من كلمتين.

○○○

(5) أي: اقرأ له أيضاً بإبدال الهمزة الثانية ياء مكسورة من لفظ

﴿أَيْمَةً﴾ حيث وقع زيادة على وجه التسهيل بين بين الذي لا يقرأ إلا به للأزرق من طريق الشاطبية. وكذلك له إدخال ألف مدية بين المحققة والمسهلة من لفظ ﴿أَيْمَةً﴾ حال التسهيل في موضعين فقط وهما: الثاني من سورة القصص: ﴿وَجَعَلْنَاهُمْ أَيْمَةً يَكْتُمُونَ إِلَى الْكَاثِرِ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُصْرُونَ﴾ [سورة السجدة: ١١] وفي سورة السجدة: ﴿وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أَيْمَةً يَدْعُونَ بِأَمْرِنَا لَمَّا صَبَرُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُوقِنُونَ﴾ [سورة النمل: ٢٥].

○○○

(6) أي: قرأ بحذف همزة الاستفهام من لفظ ءَأَمَنْتُمْ في مواضعها الثلاثة على الخبر: ﴿قَالَ فِرْعَوْنُ ءَأَمَنْتُمْ بِي قُلْ أَنْ ءَاذَنْ لَكَ﴾ بالأعراف، و﴿قَالَ ءَأَمَنْتُمْ لِي﴾ بطه والشعراء.

○○○

(7) أبدل الأصبهاني كل همز ساكن حرف مد من جنس حركة ما قبله سوى عشر كلمات: خمسة أسماء وخمسة أفعال فالأسماء: الْكَأْسُ، وَالرَّأْسُ، وَالْبَاسُ ومثله الْبَاسَاءُ، وَلَوْلُوا كيفما وقعت، ورثياً بسورة مريم: والأفعال: هَيَّءَ ومثله هَيَّءَ، وَتَوَوَّى ومثله تَوَوَّى، وَمَا تصرف من: جِئْتُ وَنَبَيْتُ وَقَرَأْتُ.

○○○

(8) حقق الأصبهاني همز لثلاً ومؤذناً كيف وقعا.

○○○

(9) أي: أبدل للأصبهاني الهمزة واواً مفتوحة من القَوَادُ كيف وقع، وياء مفتوحة من: خَاسِئاً بسورة الملك،

وَمُلَّتْ بسورة الجن، وَنَاشِئَةً بسورة المزمل، وَفَيَّأِي حيث وقع مقترناً بالفاء، وله الوجهان: التحقيق والإبدال فيما تجرد عن الفاء نحو: بِأَيِّ أَرْضٍ.

○○○

(10) أي: سهل له الهمزة من اطمأنوا بسورة يونس واطمأن بسورة الحج.

○○○

(11) أي: سهل له الهمزة من رأى في الخبر في ستة مواضع: موضع في سورة يوسف: ﴿رَبِّ رَأَيْتُ أَحَدَ عَشَرَ كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ لِي سَاجِدِينَ﴾ [سورة يوسف: 4]، وموضع بسورة المنافقين: ﴿وَإِنَّا رَأَيْنَاهُمْ يُتَعَبَّكُنَّ أَجْسَامُهُمْ﴾ [سورة المنافقين: 4]، وموضعان في سورة النمل: ﴿فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقِرًّا عِنْدَهُ﴾ [سورة النمل: 40]، ﴿فَلَمَّا رَأَتْهُ حَبِطَتْ لُجَّةً﴾ [سورة النمل: 44]، وموضع في سورة القصص: ﴿فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ كَأَنَّهَا جَانٌّ﴾ [سورة القصص: 31].

○○○

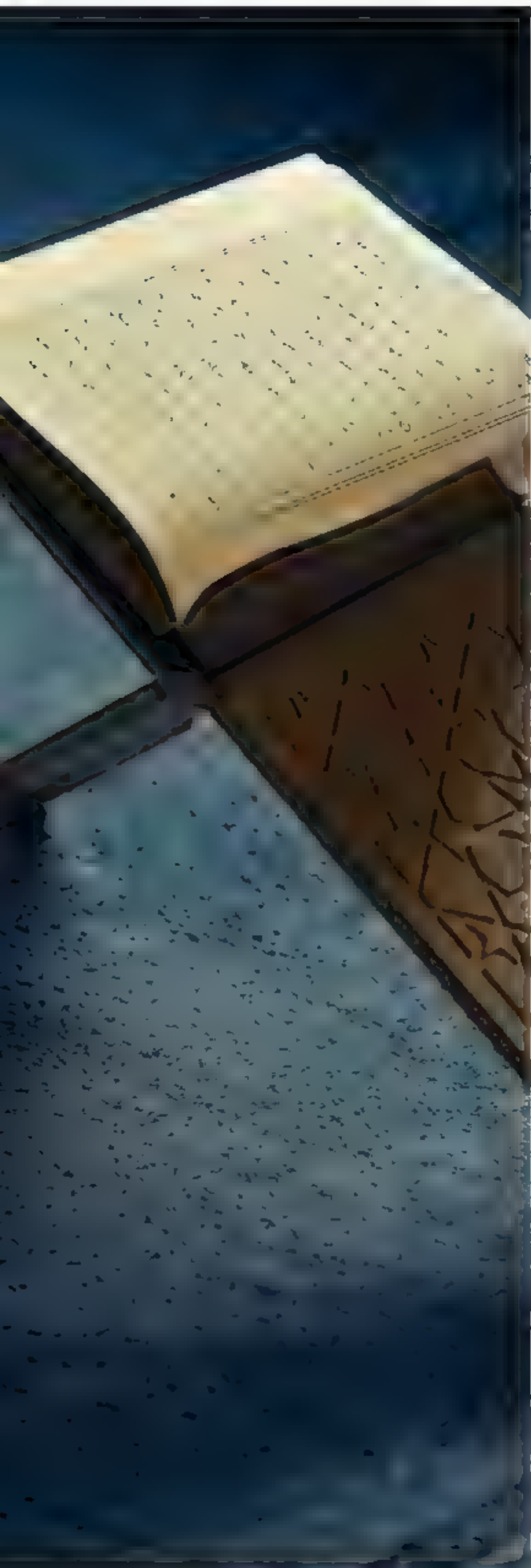
(12) أي: سهل الهمز من لفظ كَانَ حيث وقع مخففاً أو مثقلاً ومنه ﴿وَبِكَانَ﴾ [سورة القصص: 81]، ﴿وَبِكَانَهُ﴾ [سورة القصص: 82].

○○○

(13) أي: سهل أيضاً همزة: تَأَذَّنَ بسورة الأعراف، وله الوجهان في موضع سورة إبراهيم.

○○○

(14) أي: سهل أيضاً الهمزة الثانية بعد الفاء من: أَفَأَنْتَ كيف وقعت ومثلها أَفَأَنْتُمْ، وَأَفَأَصْفَاكُمْ مطلقاً، وكذا من أَفَأَمِنْ حيث وقع ومثله أَفَأَمِنْتُمْ، ومن لَأَمْلَأَنَّ في جميع مواضعها.



(15) أي: قرأ كلمة النَّسِيء بالتوبة بالهمز وتخفيف الياء ومدّها مداً متصلاً.

○○○

(16) أي قرأ بنقل حركة الهمزة إلى اللام بعد إسقاطها من كلمة مِلَّء: (مِلُّ) في قوله تعالى: ﴿نَزَّلَ الْأَرْضَ ذَبَابًا﴾ [النحل: 91]، وبترك النقل أيضاً فله الوجهان.

○○○

(17) أي: أظهر له تاء التانيث الساكنة عند حرف الظاء نحو: ﴿حَرَمَتْ طَهُورُهَا﴾ [النحل: 138].

○○○

(18) أي: اختلف عنه بين الإظهار والإدغام في الثاء عند الذال من قوله تعالى: ﴿يَلْهَثُ ذَلِكَ﴾ [الأنفال: 176]، فله الوجهان.

○○○

(19) أي: أدغم له النون الساكنة والتثوين في اللام والراء مع الفنة وتركها فله الوجهان.

○○○

(20) أي: أظهر النون عند الواو من: ﴿تُتْ وَالْقَلْبِ﴾ [القلوب: 1]، وله الوجهان في: ﴿يَسِرُّ﴾ [يسر: 1] و﴿الْقُرْآنِ﴾.

○○○

(21) أي: أمال الألف من لفظ ﴿الْقُرْآنِ﴾ كيف وقع إمالة كبرى ولم يمل سواها، لكن بعضهم قلل له الهاء والياء من ﴿كَيْهَمَسَ﴾، والهاء من ﴿طَهَ﴾، والياء من ﴿يَسِرُّ﴾.

○○○

(22) أي: اقرأ له الراءات واللامات كسوى الأزرق من القراء كحفص مثلاً.

(23) أي: خالف الأصبهاني الأزرق في ست ياءات من ياءات الإضافة ففتح ياء ﴿ذُرِّيَّتِي أَقْتُلْ﴾ [نمل: 26]، وسكن ياء: ﴿وَمَحْيَايَ﴾ [الأنعام: 162] وجهاً واحداً، و﴿وَإِخْوَتِي إِنْ﴾ [يونس: 100]، و﴿أَرْضِيحِي﴾ معاً في سورتي: [الشعشع: 19 الإحفظ: 15]، و﴿وَلِي وَمِي﴾ [طه: 18].

○○○

(24) أي: أثبت زيادة على ما عند الأزرق من الياءات الزوائد ياءين هما: ﴿إِنْ تَرَوْهُ أَنَا﴾ [الكهف: 39]، و﴿تَتَّبِعُونَهُ أَقْدِرْكُمْ﴾ [نمل: 38].

○○○

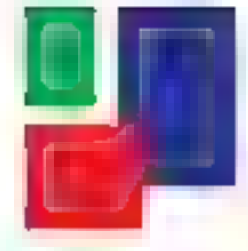
(25) أي: اقرأ له بوجه التسهيل فقط في الثانية من ﴿أَرَأَيْتَ﴾، و﴿مَتَّانَتُ﴾ كيف وقعاً في القرآن، وله في هذا الأخير إثبات الألف وحذفها وجهان.

○○○

(26) أي: اقرأ له يأسكان الواو الأولى من ﴿أَرَأَيْتُمْ أَنَا الْأَوَّلُونَ﴾ في سورتي الصافات والواقعة مع نقل حركة الهمزة إليها حال الوصل، وقرأ له أيضاً يوصل الهمزة من ﴿أَصْطَفَى﴾ [الصافات: 153]، فتكسر ابتداءً وتحذف وصلاً.

والله أعلم وصلى الله وسلم وبارك وأنعم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه وشرف وكرم وعظم.

○○○



ترصيع القلائد بما في أثر ابن مسعود من الفرائد والفوائد

محمد طالبي
مرحلة الدكتوراه



فيسبحون مائة.

قال: فماذا قلت لهم؟

قال: ما قلت لهم شيئاً انتظار رأيك أو انتظار أمرك قال: أفلا أمرتهم أن يعدوا سيئاتهم وضمنت لهم أن لا يضيع من حسناتهم، ثم مضى ومضينا معه حتى أتى حلقة من تلك الحلق فوقف عليهم.

فقال: ما هذا الذي أراكم تصنعون؟

قالوا: يا أبا عبد الرحمن حصى نعد به التكبير والتهليل والتسبيح، قال: فعُدوا سيئاتكم فأننا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء، ويحكم يا أمة محمد ﷺ ما أسرع هلكتكم، هؤلاء صحابة نبيكم ﷺ متوافرون، وهذه ثيابه لم تبلى، وآنيته لم تكسر، والذي نفسي بيده إنكم لعلى ملة هي أهدى من ملة محمد ﷺ أو مفتحو باب ضلالة؟

قالوا: والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير؟

قال: وكم من مرید للخير لن يصيبه، إن رسول الله ﷺ حدثنا أن قوماً يقرؤون

■ أولاً: نص الأثر،

قال الإمام الدارمي في «سننه» (210): أخبرنا الحكم بن المبارك أنبأنا عمرو بن يحيى قال سمعت أبي يحدث عن أبيه قال:

كنا نجلس على باب عبد الله ابن مسعود رضي الله عنه قبل صلاة الفداة فإذا خرج مشينا معه إلى المسجد، فجاءنا أبو موسى الأشعري رضي الله عنه فقال: أخرج إليكم أبو عبد الرحمن؟

قلنا: لا، بعد، فجلس معنا حتى خرج، فلما خرج قمنا إليه جميعاً، فقال له أبو موسى: يا أبا عبد الرحمن إنني رأيت في المسجد أنفاً أمراً أنكرته ولم أر. والحمد لله - إلا خيراً.

قال: فما هو؟ فقال: إن عشت فستراه. قال: رأيت في المسجد قوماً حلقاً جلوساً ينتظرون الصلاة، في كل حلقة رجل، وفي أيديهم حصى، فيقول: كبروا مائة؛ فيكبرون مائة، فيقول: هلّوا مائة؛ فيهللون مائة، ويقول: سبّحوا مائة؛

الحمد لله الذي من علينا بالتوحيد والسنة، والصلاة والسلام على المبعوث رحمة لهذه الأمة، أما بعد:

بين يديك - أخي القارئ - قصة ابن مسعود رضي الله عنه مع أصحاب حلقات الذكر غير المشروع، فيها عبرة وحجة على كل مبتدع وبدعة كما ستراه مسطراً في الفوائد منها، وفيها يدرك كل مسلم أن العمل وإن وافق نية حسنة أن يصح إلا إذا وافق الشرع، وبفضل من الله وحده استتبعت من هذه القصة فرائد وفوائد ثم رصعتها كالحلقات ليحذر كل مسلم من البدع ومن الولوج فيها وإن رآها بادي الرأي حسنة، لأن مآلها وخيم كيف لا وهي استدراك على الحكيم العليم، وتخوين للصادق الأمين رضي الله عنه كما قال الإمام مالك رضي الله عنه: «من ابتدع بدعة في الإسلام يراها حسنة فقد زعم أن محمداً رضي الله عنه خان الرسالة، لأن الله يقول: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ﴾ فما لم يكن يومئذ ديناً فلا يكون اليوم ديناً»⁽¹⁾.

(1) بطرا: الاعتصام، (1/49).

القرآن لا يجاوز تراقيهم، وأيم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم، ثم تولى عنهم. فقال عمرو بن سلمة: رأينا عامة أولئك الحلق يطاعنونا يوم النهروان مع الخوارج».

○○○

■ ثانيًا. تخريج الأثر:

هذا الأثر أخرجه الدارمي في «سننه»، باب في كراهية أخذ الرأي، بالسند المذكور أعلاه، وأخرجه ابن أبي شيبة في المصنف (19736) عن عمرو بن يحيى ابن سلمة عن أبيه عن جده، فذكره وفيه زيادة تفضلها: «يَمَرُّونَ مِنَ الْإِسْلَامِ كَمَا يَمَرُّ السَّهْمُ مِنَ الرَّمِيَّةِ».

قلت: الحكم بن المبارك هو: أبو صالح الحكم ابن المبارك مولى باهلة الخاشتي⁽²⁾ البلخي، سمع من الوليد ابن مسلم وحماد بن زيد، ومالك ابن أنس ومحمد بن راشد وغيرهم، وروى عنه الدارمي وزكريا بن يحيى البلخي وغيرهما، مات سنة ثلاث عشرة ومائتين⁽³⁾.

قال عنه أبو عبد الله بن مندة: «أحد الثقات»، ووثقه الذهبي في «الكاشف»، وذكره ابن حبان في «الثقات»⁽⁴⁾، وكان أحمد بن حنبل يقول: «هو عندنا ثقة، فقليل له: في مالك؟ فقال: في مالك وغير

(2) قال الحافظ ابن حجر في «التهذيب»، (438/2) «وقال ابن السمعاني حوشت من قرى بلخ وهو حافظ ثقة، وعنه ابن عدي في ترجمة أحمد ابن عبد الرحمن الهبلي فممن يسرق الحديث» اهـ وقال في «تقريب التهذيب»، (ص176): «صدوق ربما وهم» اهـ.

(3) (4) ينظر في ترجمته «تهذيب الكمال»، المزي، (7/133)، «التاريخ الكبير»، البخاري، (2/344)، «الجرح والتعديل»، ابن أبي حاتم، (3/128)، «الكاشف»، الذهبي، (3/128)، «الكنى والأسماء»، مسلم ابن الحجاج، (1/438).

(4) ينظر «الثقات» ابن حبان (2/344).

مالك»⁽⁵⁾ اهـ.

وعمر بن يحيى بن عمرو بن سلمة بن الحارث الهمداني، سمع أباه، وروى عنه ابن أبي شيبة وابن نمير وغيرهما، قال عنه ابن معين: «ثقة» [«الجرح والتعديل» (6/269)].

وأبوه يحيى بن عمرو بن سلمة الهمداني، روى عن أبيه، روى عنه شعبة والثوري والمسمودي وقيس بن الربيع وابنه عمرو بن يحيى كما قال أبو حاتم [«الجرح والتعديل» (9/176)].

ووثقه العجلي [«الثقات» (1990)]. وقال الألباني: «ويكفي في تعديله رواية شعبة عنه، فإنه كان ينسقي الرجال الذين كان يروي عنهم كما هو مذكور في ترجمته» [«الصحيحة» (5/12)].

وأبوه عمرو بن سلمة الكوفي ثقة كما في «التقريب».

وقال الألباني: «وهذا إسناد صحيح... وللحديث طريق أخرى عن ابن مسعود في «المسند» (1/404) وفيه الزيادة، وإسناده جيد» [«السلسلة الصحيحة» (2005)].

○○○

■ ثالثًا. شرح المفردات والغريب:

■ صلاة الغداة: هي صلاة الفجر، وقد كره بعض السلف تسميتها بالغداة، قال الإمام الشافعي «الله تعالى سَمَّاهاَ الْفَجْرَ وَسَمَّاهاَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّبْحَ فَلَا أَحَبَّ أَنْ تَسْمَى بِغَيْرِ هَذَيْنِ الْأَسْمَيْنِ» اهـ. لكن ثبوت تسميتها بالغداة في الأحاديث الصحيحة عن رسول الله ﷺ والصحابة ^(رحمهم الله) يرد هذه الكراهة، فالصحيح إذا أنه يجوز تسميتها بالغداة (5) ينظر: «الأنساب» السمعاني (5/17).

ولا كراهة في ذلك⁽⁶⁾.

■ أنضأ: أي في الزمن القريب من القول.

■ كبروا مائة: أي قولوا الله أكبر مائة مرة.

■ هللوا مائة: أي قولوا لا إله إلا الله مائة مرة.

■ سبحوا مائة: أي قولوا سبحان الله مائة مرة.

■ تراقيهم: بفتح أوله وكسر القاف وفتح الياء على المفعولية، جمع ترقوة. بفتح أوله وسكون الراء وضمة القاف. عظم بين فقرة النحر والعاتق وهما ترقوتان من الجانبين، قال النووي: المراد أنهم ليس لهم فيه حظ إلا مروره على أسيانهم لا يصل إلى خلوقهم فضلًا عن قلوبهم؛ لأن المطلوب تعقله وتذبره بوقوعه في القلب⁽⁷⁾.

■ وأيم الله: هو من ألفاظ القسم كقولك لعمر الله، وعهد الله، وفيها لغات كثيرة: وتفتح همزتها، وتكسر، وهمزتها همزة وصل وقد تقطع، وأهل الكوفة من النحاة يزعمون أنها جمع يمين، وغيرهم يقول هي اسم موضوع للقسم⁽⁸⁾.

■ يوم النهروان: النهروان كورة واسعة بين بغداد وواسط من الجانب الشرقي، حدّها الأعلى متّصل ببغداد، وفيها عدة بلاد متوسطة منها: إسكاف، وجرجرايا وديرقتا، والصفافية وغيرها، وفيها أربع لغات: بفتح أولها وإسكان ثانيها، وفتح الراء وكسرهما وضمتها، ويقال: بضم النون والراء، وإسكان الهاء

(6) ينظر: شرح السنة، البغوي (2/222)، «شرح صحيح مسلم» النووي (5/110).

(7) ينظر: منيل الأوطار، الشوكاني (7/194)، «معون المعبود» شمس الحق العظيم آبادي (13/111).

(8) ينظر: «شرح سنن أبي داود»، بدر الدين العيني (6/276).

في جميعها، وأكثر ما يجري على الألسنة بكسر النون، وبهذه الكورة كان لأمير المؤمنين علي عليه السلام وقعته المشهورة مع الخوارج⁽⁹⁾.

❖ قاعدة سلفية «كل بدعة ضلالة»
وإن كان ظاهرها خيراً:

قول أبي موسى عليه السلام: «إني رأيت في المسجد أنفاً أمراً أنكرته ولم أر والحمد لله إلا خيراً» فيه أن البدعة قد يكون ظاهرها خيراً، فيجب على المسلم أن يحذر منها وأن لا يفتّر بظاهرها، لأن العبرة بالحقائق، وكل بدعة ضلالة.

❖ ❖ ❖

❖ الذكر الجماعي بصوت واحد
بدعة عند السلف الصالح:

قول أبي موسى عليه السلام: «رأيت في المسجد قوماً حلقاً جلوساً... ويقولون سبّحوا مائة فيسبّحون مائة» فيه أن الذكر الجماعي بصوت واحد كما يفعله اليوم بعض الطرق الصوفية أو بعض الفرق الحزبية غير مشروع، بل هو بدعة، ولو سقوه ماثورات فإن هذه الصفة غير ماثورة لذا أنكرها ابن مسعود عليه السلام.

❖ ❖ ❖

❖ الرجوع إلى العلماء سنة ماضية
عند السلف من تركها فقد ضلّ:

قول أبي موسى عليه السلام: «ما قلتُ لهم شيئاً انتظار رأيك أو انتظار أمرك» تأمل هنا أدب طالب العلم من السلف مع العلماء كيف أنه لا يتكلّم في مسألة حتى يرى موقف العلماء منها، وكيف يأمرهم بالتعامل معها، خاصة إن كانت هذه المسألة تعمّ بها البلوى في الأمة، أو في زمن الفتن المدلّهة، وهذه فائدة عزيزة ما أحوج طلاب العلم اليوم إليها.

❖ ❖ ❖

❖ عدّ التسبيح ونحوه بالمسبحة
ونحوها مذموم عند السلف:

قول ابن مسعود عليه السلام: «فعدّوا سيئاتكم فأنا ضامن أن لا يضيع من حسناتكم شيء» لمن رآهم يعدّون التكبير والتهليل والتسبيح بالحصي، فيه إشارة إلى أن السنة في عدّ التسبيح ونحوه من الذكر إنما يكون باليد التي هي مسؤولة ومستنطقة يوم القيامة كما صَحّ ذلك عن نبينا عليه السلام قولاً وفعلاً، ومع أن استعمال المسبحة ونحوها من الآلات المخترعة مخالف للسنة.

❖ ❖ ❖

❖ قاعدة سلفية «خير الهدي هدي محمد عليه السلام»:

قول ابن مسعود عليه السلام: «والذي نفسي بيده إنكم لعلّى ملة هي أهدى من ملة محمد عليه السلام أو مفتتحو باب ضلالة» فيه أن كل من زاد على السنة شيئاً يخالف سببها أو جنسها أو قدرها أو كیفيتها أو زمانها أو مكانها، فإنه لا يخلو من أحد أمرين:

الأول: أن يكون على ملة هي أهدى من ملة محمد عليه السلام.

الثاني: أن يكون مفتتحة باب ضلالة.

وإذا كان الأول مستحيلاً في الشرع، فأيقن أنه يتعيّن الثاني؛ لأن خير الهدي هدي محمد عليه السلام، وهذه القاعدة كان يقرّها عليه السلام في خطبه.

❖ ❖ ❖

■ رابعاً. الفوائد المنتقاة:

❖ الحرص على طلب العلم:

قول الراوي «كنا نجلس على باب عبد الله ابن مسعود عليه السلام قبل صلاة الغداة» فيه حرص السلف على طلب العلم والتبكير إليه.

❖ ❖ ❖

(9) يظن: «معجم البلدان» (5/324).

❖ كل مبتدع يحتج لبدعته بأنه ما أراد بها إلا الخير:

قول أصحاب الحلق لابن مسعود رضي الله عنه : «والله يا أبا عبد الرحمن ما أردنا إلا الخير» فيه أن كل مبتدع إذا بُيِّنَتْ له السنة وأقيمت عليه الحجة ورأى أنه لا مناصر له، ولا محيد له عنها ادعى أنه ما أراد إلا الخير، ولكنها حجة داحضة بالقاعدة السلفية الآتية.

❖ ❖ ❖

❖ قاعدة سلفية في رد كل بدعة خلفية «وكم من مريد للخير لن يصيبه»:

قول ابن مسعود رضي الله عنه : «وكم من مريد للخير لن يصيبه» فيه رد على ما يحتج به المبتدع من حسن النية وسلامة القصد، ولو كانوا صادقين حقاً لتركوا بدعتهم وسلموا للسنة إذ بُيِّنَتْ لهم؛ ولأن حسن النية وسلامة القصد، لا يكفيان في قبول العمل بل لابد معها من الموافقة للسنة في سببها وجنسها وقدرها وكيفيةها وزمانها ومكانها، ولتكن لنا عبرة في قوله رضي الله عنه : «مَنْ رَغِبَ عَنْ سُنَّتِي فَلَيْسَ مِنِّي»⁽¹⁰⁾ لأولئك النفَر الثلاثة من أصحاب رسول الله ﷺ الذين لا يشك أحد في حسن نيّتهم وسلامة قصدهم حين تفرغوا للعبادة بصيام النهار وقيام الليل وترك الزّواج، ولكن لما كان هذا العمل لا يوافق السنة. وإن كان خالصاً لله وحده. قال لهم ﷺ ما قال، ولما كانوا رضي الله عنهم أصحاب سنة تركوا ما أرادوا ولم يحتجوا بحسن نيّتهم وسلامة قصدهم، وأمّا أصحاب تلك الحلق لما كان أكثرهم

(10) أخرجه البخاري في «صحيحه» (4776). ومسلم في «صحيحه» (1401) من حديث أنس رضي الله عنه.

مبتدعة لم يتركوا ما شرعوا فيه واحتجوا بحسن نيّتهم وسلامة قصدهم، وتأمل ما لهم فهل من معتبر.

❖ ❖ ❖

❖ فِرَاسَة ابن مسعود رضي الله عنه :

قول ابن مسعود رضي الله عنه : «إن رسول الله ﷺ حدثنا أن قومًا يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، وأيم الله ما أدري لعل أكثرهم منكم» فيه فِرَاسَة ابن مسعود رضي الله عنه، وصدق فيه ما رواه أنس مرفوعاً «إن لله عبادة يعرفون الناس بالتوسم»⁽¹¹⁾ وهو ما يوقعه الله في قلوب أوليائه فيعلمون بذلك أحوال الناس بنوع من الكرامات وإصابة الحدس والنظر والظن والتنبؤ⁽¹²⁾، ودليل هذا التوسم ما ستراه في الفائدة الآتية.

❖ ❖ ❖

❖ الحذر من صفار البدع والمحدثات من الأمور، فإنها تعود كباراً:

قول عمرو بن سلمة: «رأينا عامة أولئك الحلق يطاعنوننا يوم النهروان مع الخوارج» فيه أنه يجب على المسلم أن يحذر من البدعة ولو كانت صغيرة وأن لا يستهين بها؛ لأن البدعة الصغيرة إذا عشت ستفرخ ثم تعود كبيرة ويعسر الانفكاك عنها، قال الإمام البرهاري رحمته الله : «واحذر صفار المحدثات من الأمور فإن صفار البدع تعود حتى تصير كباراً وكذلك كل بدعة أحدثت في هذه الأمة كان أولها صغيراً يشبه الحق فاغتر بذلك

(11) ينظر: «السلسلة الصحيحة» الأتيلاني (1693).

(12) ينظر: تحفة الأحمدي المباركموري (8/441).

من دخل فيها ثم لم يستطع المخرج منها فعظمت وصارت ديناً يدان بها فخالف الصراط المستقيم»⁽¹³⁾، صدق رحمته الله وتأمل ما قاله البرهاري وفِرَاسَة ابن مسعود رضي الله عنه في مآل أهل تلك الحلق كيف بدأوا بالذكر الجماعي الذي ظاهره الخير يشبه الحق، ولكن لما كانت حقيقة اجتماعهم بدعة (وكل بدعة ضلالة) تمكنت هذه البدعة من القلوب وصارت ديناً يدان به، بل يكفر من أجله أصحاب رسول الله ﷺ ويقاتلون كما في يوم النهروان.

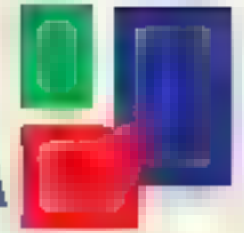
❖ ❖ ❖

❖ خلاصة أثر ابن مسعود رضي الله عنه وعن الصحابة أجمعين أن العبرة ليست بكثرة العبادة وإنما بكونها على السنة، لأن الاقتصاد في السنة خير من الاجتهاد في البدعة:

هذا أبرز ما عنّي في أثر ابن مسعود رضي الله عنه من الفوائد فإن وفقت في استنباطها وجمعها فالفضل يرجع إلى الله وحده، وما كان فيها من خطأ وزلل فمن نفسي والشيطان ونعوذ بالله من الضلال والخسران.

❖ ❖ ❖

(13) ينظر: «شرح السنة» البرهاري (ص: 23).



مذاهب الناس في الإيمان بالقدر

■ عمر الحاج مسعود

[خطه، 28] قال: «الذين يعلمون أن الله على كل شيء قدير»⁽²⁾، قال ابن القيم في «شفاء العليل» (ص 29): «وهذا من فقه ابن عباس وعلمه بالتأويل ومعرفة بهقائق الأسماء والصفات».

■ ■ ■

■ والناس في القدر ومراقبه ثلاث طوائف مشهورة،

■ الطائفة الأولى القدرية المجوسية⁽³⁾:

«تثبت الأمر والنهي، وتنفي القضاء والقدر»⁽⁴⁾ أثبتوا للعبد قدرة واختياراً، وغلاتهم الأوائل أنكروا العلم المتقدم والكتاب السابق، بمعنى أنه لا يعلم شيئاً من أعمال العباد قبل وقوعها، وإنما يعلمها بعد وقوعها فالأمر عندهم أنف، فانبرى لهم علماء الإسلام وعساكر السنة، على رأسهم صحابة رسول الله ﷺ، وتبرؤوا منهم، ثم صار جمهورهم

(2) رواد الطبري في «تفسيره» (19 / 364).

(3) تنبيه:

الصدرة اسم لمكري الصدر. على خلاف الأصل في التسمية والنسب، حيث تكون للإثبات، تقول سني متبع السنة، سلمى متبع السلف، راهب متبع الروافض.

(4) الاستقامة، لابن تيمية (1 / 433).

عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: «كل شيء بقدر حتى العجز والكيس أو الكيس والعجز» رواه مسلم (2655).

■ ■ ■

■ تعريف القدر:

القدر لغة: التقدير والحكم والقضاء. وشرعاً: هو تقدير الله ﷻ لما كان وما يكون أزلاً وأبداً، وعلمه به، وكتابته ومشيتته النافذة وخلقه له.

فهو ما سبق به علمه وجرى به قلعه أنه سيقع في أوقات معلومة وعلى صفات مخصوصة.

والإيمان بالقدر يتعلق بتوحيد الربوبية أكثر من تعلقه بتوحيد الألوهية والأسماء والصفات. ثم بالأسماء والصفات: لأنه يتضمن الإيمان بقدرة الله وعلمه ومشيتته، وإنكاره إنكاراً لقدرة تعالى على خلق أعمال العباد وكتابتها ومشيتها، ولهذا قال الإمام أحمد: «القدر قدرة الله»⁽¹⁾.

وعن ابن عباس رضيهما في قوله تعالى: «إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْمُلْتَمُونَ»

(1) مجموع الفتاوى (8 / 308)، ورواه ابن مطة في «الإبانة الكبرى» (1563) عن عمر بن الخطاب.

الإيمان بالقدر أحد أركان الإيمان الستة المذكورة في حديث عمر رضي الله عنه لما سأل جبريل عليه السلام رسول الله ﷺ عن الإيمان، فقال: «أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر خيره وشره» رواه مسلم (8).

وهو حديث جليل، جاء في بدايته أن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما سئل عن قوم «يزعمون أن لا قدر، وأن الأمر أنف، قال: فإذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم وأنهم برء مني، والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لأحدهم مثل أحد ذهباً فأنفقه ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر» ثم قال: حدثني أبي عمر ابن الخطاب، فذكر الحديث.

وقال الله ﷻ: ﴿يَا كُلُّ شَيْءٍ حَلَقَهُ بِعَدْرِ﴾ [سورة المعارج]، وقال: ﴿وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَقْدُورًا﴾ [سورة الأخرى]، وقال: ﴿وَحَلَقَ كُلُّ نَفْسٍ مَقْدَرًا مَقْدُورًا﴾ [سورة الزمر]، وقال: ﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [سورة الأعلى]، وقال طاووس رضي الله عنه: «أدركتُ ناساً من أصحاب رسول الله ﷺ يقولون: كل شيء بقدر، وسمعتُ عبد الله ابن



٢١ الطائفة الثانية: الجبرية الجهمية:

أثبتوا قدر الله جل وعلا، لكنهم غلّوا، حتى سلبوا العبد مشيئته، فقالوا لا إرادة له ولا مشيئة ولا اختيار على فعل شيء، إنما هو كالرئيشة في الهواء، فيشهدون أن العباد «مجبورون على أفعالهم، وأنها واقعة بغير قدرتهم، بل لا يشهدون أنها أفعالهم البتة، يقولون إن أحدهم غير فاعل في الحقيقة ولا قادر، وأن الفاعل فيه غيره والمحرك له سواء، وأنه آلة محضة، وحركاته بمنزلة هبوب الرياح وحركات الأشجار»⁽⁸⁾.

وهؤلاء «قدرية مشركية... تثبت القضاء والقدر وتكذب بالأمر والنهي أو ببعض ذلك»⁽⁹⁾.

وقد تسمى الجبرية «قدرية» لغلّوهم في إثبات القدر وخوضهم فيه بالباطل، قال الخلال في «السنة» (3/ 549): «الرد على القدرية وقولهم: إن الله جبر العباد على المعاصي».

ولكونهم يحتجون بالقدر على المعاصي، قال ابن تيمية في «المجموع»

(8) مدارج السالكين (1/ 404).

(9) الاستقامة لابن تيمية (1/ 433).

شيء، ولا يقع شيء إلا بعلمه ومشيئته، فكيف تكون أعمال العباد خارجة عن ذلك، قال تعالى: ﴿وَحَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ قَدْرًا تَقْدِيرًا﴾^(٢)، وقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَفْتَنَلُوا وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ﴾^(٣) [سورة البقرة]. كما أنه كتب مقادير الخلائق قبل أن يخلق السموات والأرض بخمسين ألف سنة، ومن ذلك أفعال العباد.

وأما عقلاً فالله جلّ هو الرب المالك المدبر، ولا يكون في ملكه إلا ما شاء وأراد، والعبد مبروب مملوك، لا حول له ولا قوة إلا بربه وسيده ومولاه، فكيف يفعل أو يتصرف في ملكه تعالى بغير مشيئته؟ ولأن الأفعال إذا كانت خارجة عن قدرته ومشيئته فهي خارجة أيضا عن ملكه.

وزعم القدرية أن الله شاء الإيمان من الكافر، ولكن شاء هو الكفر، فوقعت مشيئة الكافر دون مشيئة الله تعالى، وهذا من أقبح الاعتقاد⁽⁶⁾.

والحقيقة أن هؤلاء لم يفرّقوا بين الخلق والفعل، ولم يدركوا أن الفعل فعل العبد، ولكنه مخلوق لله تعالى وليس هو نفس فعل الله، ففرق بين الفعل والمفعول. قالوا: إذا قلنا إن الله هو الذي خلقه فمعناه هو الذي فعل؛ لأن هناك تلازما عندهم بين الفعل والخلق، كونه فعل يعني خلق. وهذا ممتنع، فإذا كان العبد هو الذي خلق.

أيضا، لو قلنا إن الله هو الذي خلق ذلك معناه ألغينا إرادة العبد، وإذا ألغينا إرادة العبد كان مجبوراً على المعصية، وهذا يقدح في العدل، والله جل وعلا منزه عن الظلم، وله صفة العدل⁽⁷⁾.



(6) انظر شرح الطحاوية (1/ 321).

(7) شرح الواسطية، لصالح آل الشيخ (2/ 298).

يقولون بالعلم المتقدم والكتاب السابق، لكن يتكبرون عموم المشيئة والخلق والقدرة، فأنكروا أن يكون الله جلّ خالقاً لأفعال العباد أو قادراً عليها، وهؤلاء هم القدرية مجوس هذه الأمة، الذين قال فيهم النبي ﷺ: «إِنَّ لِكُلِّ أُمَّةٍ مَّجُوسًا وَإِنَّ مَّجُوسَ هَذِهِ الْأُمَّةِ الْقَدَرِيَّةُ» رواه ابن أبي عاصم في كتاب «السنة» (342) من حديث أبي هريرة رضي الله عنه وصححه الألباني لشواهده.

ووجه تشبيههم بالمجوس أن المجوس يقولون: إن للحوادث خالقين، خالقاً للخير وهو النور، وخالقاً للشر وهو الظلمة، وهؤلاء يقولون: الله خالق للعباد وأعيانهم وأوصافهم غير خالق لأفعالهم، فلم يردّها ولم يشأها، بل هم الذين أرادوها وأحدثوها، فيشهدون أن العباد خالقون لأفعالهم خيرا وشرّا، وأنها لا تدخل تحت القدر، فضاهاوا المجوس وأثبتوا خالقين.

فهؤلاء يشهدون «أن الله لم يقدّر ذلك عليهم ولم يكتبه، ولا شاء ولا خلق أفعالهم، وأنه لا يقدر أن يهدي أحداً ولا يضلّه إلا بمجرّد البيان، لا أنه يلهم الهدى والضلال والفجور والتقوى، فيجعل ذلك في قلبه، ويشهدون أنه يكون في ملك الله ما لا يشاؤه وأنه يشاء ما لا يكون، وأن العباد خالقون لأفعالهم بدون مشيئة الله»^(٥).

وحقيقة قولهم إن الله جلّ ليس قديراً، تعالى عن ذلك علواً كبيراً.

© بطلان قولهم:

وقول القدرية باطل شرعاً وعقلاً: أمّا شرعاً فلأن الله جلّ خالق كل

(5) قاله ابن القيم في مدارج السالكين (1/ 405).

(406)

(3/ 322): «وَلِهَذَا كَانَ يَدْخُلُ عِنْدَهُمْ

أَيُّ السُّلَفِ الْمَجْبُورَةِ فِي مَسْمَى الْقَدَرِيَّةِ

الْمُذْمُومِينَ لِحَوْضِهِمْ فِي الْقَدَرِ بِالْبَاطِلِ؛ إِذْ

هَذَا جَمَاعُ الْمَعْنَى الَّذِي ذُمَّتْ بِهِ الْقَدَرِيَّةُ.

وهؤلاء شر من المجوسية؛ لأنهم

يحتجّون بالقدر على أفعالهم، وأنها

موافقة لإرادة الربّ تعالى، وأن العبد في

الحقيقة لم يفعل إلا ما أمر به، فقولهم

يؤول إلى إبطال الشرع والأمر والنهي.

ويحتجّون بالقدر على المعاصي،

كما يقول بعض الناس: إذا قلت له مثلاً

لم لا تصلي؟ قال: «الله غالب، ربي ما

هدانيش» أي: إن الله لم يهديني.

⊙ الاحتجاج بالقدر على ترك الأمور

وفعل المحظور باطل شرعاً وعقلاً⁽¹⁰⁾؛

إن الاحتجاج بالقدر والاعتذار

بالقضاء على معصية الله وترك أمره

باطل بالكتاب والسنة والعقل.

❖ فمن الكتاب:

قال تعالى: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ

اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ

كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى دَأَوُا

بِأَسْنَانِهِمْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ مَلِكٍ فَتَنْجُوهُمْ لَنَا

إِنْ نَكِيدُوهُمْ إِلَّا الْفُتُنَ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا غُرُوسٌ

﴿١٨٨﴾ [سورة الأنعام]، تخرصون: أي

تكذبون على الله في دعواكم، ولو كانت

حجتهم صحيحة ما أذاقهم الله بأسه،

ويقال لهم أيضاً: لماذا لم تؤمنوا كما آمن

عبركم.

وقال تعالى: ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ

لِنَاسٍ لِيَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾

[النحل: 165]، فأبطل الله حجة الناس

بإنزال الكتب وإرسال الرسل، ولو كان

(10) انظر «المجموع» (2/ 300، 303، 8/ 59، 178)،

«التدبرية» (ص 91)، «شفاء العليل» (ص 15)،

«مدارج السالكين» (1/ 189)، «القول المفيد» (2/ 406).

القدر حجة ما انتفت بإرسالهم: لأن

القدر باق حتى مع ذلك.

وإبليس أصر واحتج بالقدر، قال تعالى:

﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ بِالْهَرَمِ

وَأَنْ يَكُونَ لِي بَدَلًا مِنْهَا وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرَةِ

مِنْ عَمَلِهِمْ جِزَاءً مِثْلَ مَا أُعْطِيَ السَّيِّئِينَ لَسُخِّرُوا لِلَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ أَسِنَّةً يَأْتِيهِمْ فِي كُلِّ نَفْسٍ

وَقَالَ هُوَ وَمَنْ يَكُونُ لَهُمْ جِزَاءٌ إِلَّا مَنْ أَسْلَمَ مِنْ قَبْلِهِمْ بَلْ يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَثِيرٌ

﴿١٠٠﴾ [سورة الأعراف]، فكان مرحوماً.

«فَمَنْ اسْتَقْفَرَ وَتَابَ كَانَ أَدْمِيًّا سَعِيدًا

وَمَنْ أَصْرًا وَاحْتَجَّ بِالْقَدَرِ كَانَ إِبْلِيسِيًّا

شَقِيًّا»⁽¹¹⁾.

قال أصحاب النار: ﴿رَبَّنَا عَلَبْتَ

عَلَيْنَا شَفِئْنَا﴾ [المؤمنون: 106]، ﴿لَوْ كُنَّا

نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ النَّارِ﴾

[سورة المائدة: 10]، فاعترفوا

وتندموا، ولو كان القدر حجة وعذراً

لاحتجوا به.

❖ ومن السنة:

لم يجعل النبي ﷺ القدر مسوغاً

لترك العمل، فعن علي عليه السلام أن رسول

الله ﷺ قال: «مَا مِنْكُمْ مَنْ نَفْسُهُ إِلَّا وَقَدْ

عَلِمَ مَنْزِلُهَا مِنَ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ» قالوا: يا

رسول الله فلم نعمل؟ أفلا نتكل؟ قال:

«لَا، اعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُسَيِّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ، ثُمَّ قَرَأَ

﴿مَنْ أَعْمَلْ وَأَتَى وَاتَّقَى﴾ وَصَدَّقَ بِالْحَقِّ ﴿١٠﴾

إلى قوله: ﴿فَتَبَيَّرَهُ لِلْعَرَبِ﴾، رواه

البخاري (4945) ومسلم (2647).

ولهما في رواية «اعْمَلُوا فَكُلُّكُمْ مُسَيِّرٌ،

أَمَّا أَهْلُ السَّعَادَةِ فَيُسَيَّرُونَ لِعَمَلِ أَهْلِ

السَّعَادَةِ، وَأَمَّا أَهْلُ الشَّقَاوَةِ فَيُسَيَّرُونَ

لِعَمَلِ أَهْلِ الشَّقَاوَةِ».

❖ ومن العقل:

لو ظلم إنسان وضرب وأخذ حقه

لم يحتج بالقدر، بل يسعى لاسترجاعه

(11) «مجموع الفتاوى» (2/ 303).

ورفع الظلم عن نفسه، قال ابن تيمية في

«التدبرية» (ص 96): «وَأَمَّا مُخَالَفَتُهُمْ

لضرورة العقل والقياس؛ فإن الواحد

من هؤلاء لا يمكنه أن يطرّد قوله فإنه

إذا كان مشاهداً للقدر من غير تمييز

بين المأمور والمحظور فقولهم بموجب ذلك

مثل أن يضرب ويجوع حتى يبطل بعظيم

الأوصاب والأوجاع فإن لام من فعل ذلك

به وعابه فقد نقض قوله وخرج عن أصل

مذهبه وقيل له: هذا الذي فعله مقضي

مقدور، فخلق الله وقدره ومشيتته متناول

لك وله وهو يعمكما، فإن كان القدر حجة

لك فهو حجة لهذا، والأفليس بحجة لا لك

ولا له».

الواحد من هؤلاء يفرق بين العالم

والجاهل وبين الطيب والخبيث وبين

العادل والظالم، فكيف لا يفرق بين

الطاعة والمعصية؟

ويقال: أنت لا تعلم ما في الغيب، ولا

تعلم ماذا كتب لك، لكن لك إرادة ومشية

واختيار، وقد اخترت المعصية، فلم لا

تختار الطاعة وقد أمرت بها.

رجل يريد الولد دون زوج، فهذا

أحمق، فكيف يكون حال من يريد الفوز

بالجنة والنجاة من النار دون إيمان وعمل

صالح.

العاقل يختار في أمور دنياه ما

يلائمه، فلو خير هذا المحتج بالقدر في

سفره بين بلدين أحدهما آمن والثاني

مخوف، فلا شك أنه يختار الأول، ولا

يختار الثاني احتجاجاً بالقدر، فلماذا لا

يختار الطريق الآمن في سفره للأخرة؟

وتجد كل عاقل حريصاً على

مصلحه الدنيوية، فيطلب الوظيفة

ويحرص على جمع المال، ولا يحتج

بالقدر.

■ أساس الضلال في هذا الباب

التسوية بين المشيئة والمحبة،
ومنشأ الضلال في هذا الباب من
التسوية بينهما أو اعتقاد تلازمهما؛
فسوى بينهما الجبرية والقدرية وقالوا
المشيئة والمحبة سواء أو متلازمان، ثم
احتلوا⁽¹³⁾

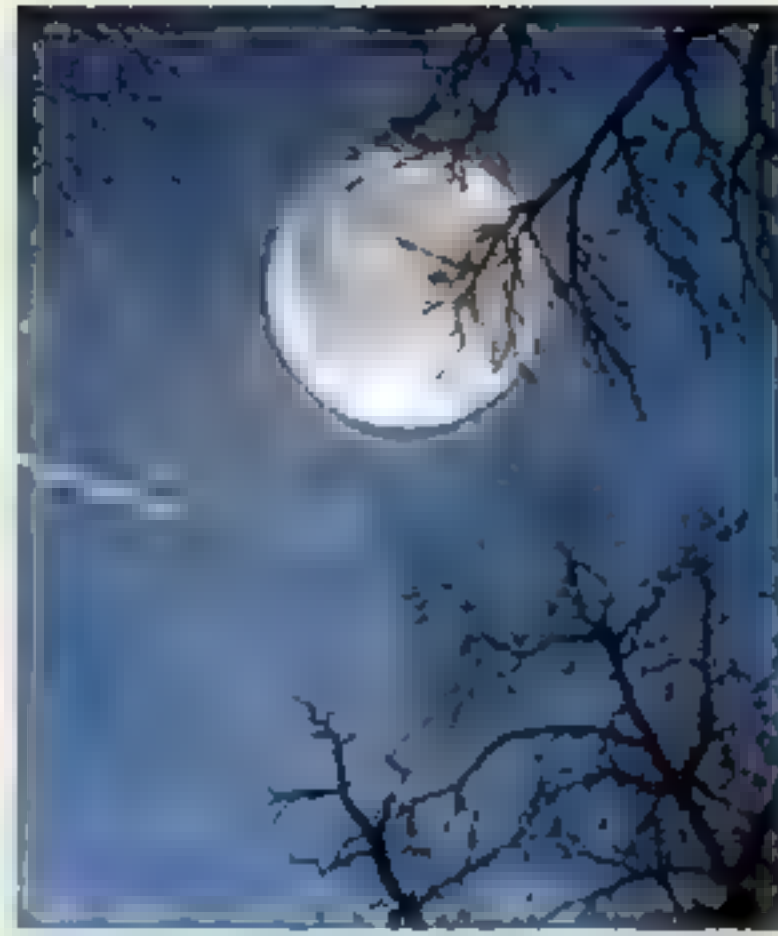
فقال الجبرية: الكون كله قضاؤه
وقدره طاعته ومعصيته خير شره، فهو
محبوبه، ثم بنوا على ذلك أنهم مأمورون
بالرضا بالقضاء، وهذه قضاء من قضائه
فتحزن نرضى بها فما لنا وإنكارها
ومعاداة فاعلها؟ فتركب من اعتقادهم
كونها محبوبة للرّب وكونهم مأمورين
بالرضا بها التسوية بين الأفعال وعدم
استباح شيء منها أو إنكاره.

وقالت القدرية النفاة: ليست المعاصي
محبوبة لله ولا مَرْضِيَّة له، فليست مقدرة
له ولا مقضية، بل هي خارجة عن مشيئته
وخلقها، قالوا: ونحن مأمورون بالرضا
بالقضاء ومأمورون بسخط هذه الأفعال
وبغضها وكراهتها، فليست هي إذا بقضاء
الله: إذ الرضا والقضاء متلازمان كما أن
محبته ومشيئته متلازمان أو متحدان.

ومذهب سلف الأمة وأئمتها أن كل
شيء وجد بمشيئته وقضائه، فإنه ^{تعالى}
يخلق ما يحب وما يكره، وهذا كما أن
الأعيان كلها خلقه، وفيها ما يبغيضه
ويكرهه؛ كإبليس وجنوده وسائر الأعيان
الخبئية، وفيها ما يحب ويرضاه كأنبيائه
ورسله وملائكته وأوليائه، وهكذا الأفعال
كلها خلقه، منها ما هو محبوب له ومنها
ما هو مكروه له، خلقه لحكمة له في خلق
ما يكره ويغيض، كالأعيان، قال تعالى:

﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسَاءَةَ﴾ ⁽¹⁴⁾ [سورة النمل: ٢٦]

(13) انظر مدارج السالكين (251/1).



■ متى يسوغ الاحتجاج بالقدر:

يسوغ الاحتجاج بالقدر عند المصائب،
فالسعيد يستغفر من المصائب، ويصبر
على المصائب، قال تعالى: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّكَ
وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا وَاسْتَعْفِرْ لِدُنْيَاكَ﴾ [مائدة: 55]،
والشقي يجزع عند المصائب، ويحتج
بالقدر على المصائب.

ويسوغ الاحتجاج بالقدر عند التوبة
من الذنوب، فلو لامه أحد على ذنب تاب
منه لساغ له أن يحتج بالقدر⁽¹²⁾.

والسبب أن الأثر المترتب على ذلك
قد زال بالتوبة، فلم يبق إلا محض القدر
الذي احتج به، لا يستمر على ترك
الواجب أو فعل المحذور، ولكن توبة وندماً
وإيماناً بأنه قدر الله الذي لا مرد له.

وحرف المسألة: أن اللوم إذا ارتفع
صح الاحتجاج بالقدر، وإذا كان واقعاً
كان الاحتجاج باطلاً، وما أجمل قول
الإمام ابن باديس ^{رحمته} في «العقائد
الإسلامية» (ص 74): «فالقدر في دائرة
الاعتقاد، والشرع في دائرة العمل».

□ □ □

(12) انظر «شفاء العليل» (ص 35) وراجع شرح حديث:
«حج آدم موسى..»

◎ مفسد الاحتجاج بالقدر على

ترك المأمور وفعل المحذور:

للاحتجاج بالقدر على ترك المأمور
وفعل المحذور مفسد عظيم ونتائج
وخيمة منها:

١- إبطال الشرع وترك العمل.

٢- التسوية بين المؤمنين والكفار والطائعين
والعصاة، وبين الأعمى والبصير، والله
يقول: ﴿وَمَا يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ﴾ ^(١٥)
﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا النُّورُ﴾ ^(١٦) ﴿وَلَا الظُّلُمَاتُ وَلَا
النُّورُ﴾ ^(١٧) [سورة الأنعام: ١١٠]، ويقول: ﴿أَمْ نَجْعَلُ
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ
فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ ^(١٨) [سورة
الأنعام: ١١١]، وهذا استفهام إنكاري،
وقال: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ
أَنْ نَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ
سَوَاءً نَحْنُهُمْ وَمَا تَعْلَمُونَ﴾ ^(١٩) [سورة
الأنعام: ١١٢]، فلا يسوى بين
مختلفين كما لا يفرق بين متماثلين.

٣- التسوية بين القدر والمحبة، فكل ما
قدره الله فقد أحبه ورضيه.

٤- إبليس وفرعون وقوم نوح وغيرهم
من الأمم التي أهلكها الله معذورون على
كفرهم؛ لأنه قدر الله.

٥- تعطيل الحدود والتعزيرات والعقوبات؛
لأن المسيء الظالم يحتج بالقدر، وهذا
سبب لفشو الظلم وانتشار الفوضى وفقد
الأمن.

قال ابن تيمية في «المجموع» (2/301):
«لو جاز أن يحتج كل أحد بالقدر لما
عوقب مُعْتَدٍ، ولا اقتُص من ظالم باغٍ، ولا
أُخذ لمظلوم حقه من ظالمه، ولمَعَل كل أحد
ما يشتهي من غير مُعَارِضٍ يُعَارِضُهُ».

□ □ □

مع أنه بمشيئته وقضائه وقدره، وقد فطر الله عباده على قولهم: هذا الفعل يحبّه الله وهذا يكرهه الله ويُبغضه، وفلان يفعل ما لا يحبّه الله.

كما أنهم يُثبتون الفرق بين مشيئته وبين محبته، فيقولون: إن الكفر والفسوق والعصيان - وإن وقع بمشيئته - فهو لا يحبّه ولا يرضاه بل يَسْخَطُهُ ويبغضه.

يوضحه أن إرادة الله نوعان⁽¹⁴⁾:

الأول: إرادة كونية قدرية بمعنى المشيئة، فما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، كقوله: ﴿مَنْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَشْرَحْ صَدْرَهُ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يُرِدْ أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا حَرَجًا مَكَّنَّا يَصْعَدُ فِي السَّمَاءِ﴾ [الأنعام: 125]، ولا يلزم من إرادته الشيء قدرًا أن يكون محبوبًا له.

الثاني: إرادة شرعية دينية بمعنى المحبة والرضى بما أمر به؛ كقوله: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ﴾ [البقرة: 185].

والفرق بينهما:

- 1 - أن الإرادة الكونية يلزم منها وقوع المُرَاد، والشرعية لا يلزم منها وقوعه.
- 2 - الإرادة الشرعية تختص بما يحبّه الله ويرضاه، والكونية عامة فيما يحبّه وفيما يكرهه.

3 - تجتمع الإرادتان في حق المطيع وتنفرد الكونية في حق العاصي.

❖ ❖ ❖

❖ الطائفة الثالثة وهم أهل السنة والجماعة، وسط بين الطائفتين.

وقولهم في هذا الباب هو الإيمان بأن الله **يُحِبُّ** خالق كل شيء وربّه ومليكه، فما

(14) انظر مجموع الفتاوى (475/8)، شرح لمحاوية (79/1)، شرح الواسطية لابن عثيمين (222/1).

شاء كان وما لم يشأ لم يكن، ولا حول ولا قوة إلا به، ولا يكون شيء في الوجود إلا بمشيئته وعلمه وإذنه، يدخل في هذا أفعال العباد وغيرها من الأعيان والصفات والحركات، فالله **يُحِبُّ** قدر مقادير الخلائق قبل أن يخلقهم، وقدر أعمالهم وأرزاقهم وآجالهم ومصيرهم، وكتب كل ذلك.

فيؤمنون بعلمه وكتابته ومشيئته وخلقته، وهذه هي مراتب القضاء والقدر التي يجب الإيمان بها، ومن لم يستكملها لم يؤمن بالقدر.

كما يؤمنون بأن للعبد اختيارًا ومشية، وفعلًا وقدرًا، لكن كل ذلك تابع لمشيئة الله جلّ وعلا، قال الله تعالى: ﴿لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ﴾ (١٥) وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾

[سورة التوبة: ١٥، ١٦]، فصي الآية إثبات لمشيئة العبد، لكنها تابعة لمشيئة الربّ **جَلَّ جَلَالُهُ**، وقال تعالى: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [التوبة: 152]، فالعبد إرادة، وقال: ﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ لَكَانَ خَيْرًا لَكُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا﴾ (١٧) [سورة النحل: ١٧]، فالعبد فاعل، ولذا أمره الله بالطاعة ونهاه عن المعصية، ولو كان مُحْبِرًا لكان أمره غير ممكن، لقوله تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [البقرة: 286]، وهذا يدل على أن العبد قادر على فعل الطاعة واجتناب المعصية، ولكن ذلك بتوفيق الله ورحمته وفضله.

والصراط المستقيم كما يقول ابن القيم في «المدارج» (94/1): «هو أن الأعمال أسباب موصلة إلى الثواب والعقاب مقتضية لهما كافتضاء سائر الأسباب لمُسَبِّبَاتِهَا، وأن الأعمال الصالحة من توفيق الله وفضله ومنه وصدفته على

عبده إن أعانه عليها ووفقه لها...» والخلاصة في هذا الأصل أن «العباد فاعلون حقيقة، والله خالق أفعالهم، والعبد هو المؤمن والكافر، والبر والفاجر، والمصلي والصائم، وللعباد قدرة على أعمالهم، ولهم إرادة، والله خالقهم وخالق قدرتهم وإرادتهم»⁽¹⁵⁾.

فالعبد لا يخلق أعماله وإن كان هو الفاعل لها، وكل شيء بإذنه تعالى القدري الكوني.

وفي هذا رد على المعتزلة الذين يقولون إن الله غير خالق لأفعال العباد، ولم يردها ولم يشأها، بل هم الذين أرادوها وأحدثوها، فهي مخلوقة لهم، وقد سبق بيان بطلان هذا.

جاء في «شرح أصول الاعتقاد» (4/740): «أن أعرابيا جاء عمرو بن عبّيد فقال له: إن ناقتي سرقت فادع الله أن يردها عليّ، فقال: اللهم إن ناقة هذا الفقير سرقت ولم تُرد سرقتها، اللهم ارددّها عليه، فقال الأعرابي: يا شيخ الآن ذهبت ناقتي وآيست منها، قال وكيف؟ قال: لأنه إذا أراد أن لا تُسرق فسُرقت، لم آمن أن يريد رجوعها فلا ترجع، ونهض من عنده منصرفا».

○ للعبد مشيئة شرعا ونظرا:

□ شرعا: قال تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَزَ مَنْ شَاءَ فَيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ﴾ [البقرة: 29]، وقال: ﴿وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ﴾ [التوبة: 152]، وأعماله تُنسب إليه، قال تعالى: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: 286]، وقال: ﴿مَنْ عَمِلْ صَالِحًا مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ أَسَاةٍ فَعَلَيْهَا وَمَا مِنْكُمْ بِظَالِمٍ لَقَعِيدٍ﴾ [سورة فصلت: ١٧].

(15) قاله ابن تيمية في «الواسطية».

□ نظرًا: كل عاقل يُدرك أن له مشيئة وإرادة واختيارًا، يفعل ويترك، يختار ويُفضل، ويُفَرِّق أيضًا بين أفعاله الاختيارية كالكلام والأخذ والعطاء، وبين أفعاله غير الاختيارية كالارتعاش⁽¹⁶⁾.

❖ ❖ ❖

■ الإيمان بالقدر لا يُنافي اتخاذ

الأسباب:

الإيمان بالقدر لا يُنافي اتخاذ الأسباب والسعي والاجتهاد، وكل ذلك من قدر الله ﷻ.

فالذي يتعلم القرآن ويتبع ما أنزل الله يهديه صراطه المستقيم، قال تعالى: ﴿قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ۝ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مُبِيلٌ سُبُلَ السَّلَافِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ. وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝﴾ [سورة البقرة: 177]، وقد جعل الله الأعمال الصالحة سببًا لدخول الجنة، فقال: ﴿ادْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝﴾ [سورة البقرة: 255].

وفي الحديث السابق: «لَا، اَعْمَلُوا فَعَلٌ مُيسِّرٌ لِمَا خُلِقَ لَهُ، ثُمَّ قَرَأَ ﴿فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى ۝ وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى ۝﴾ إِلَى قَوْلِهِ ﴿فَسَيَرْجِيهِ يَمِينِي ۝﴾».

فأمَرهم ﷺ باتخاذ الأسباب الموصلة إلى السعادة والجنة، وهي الإيمان والتقوى والعمل الصالح والنفقة في سبيل الله، كما ذكرت الآية التي استشهد بها ﷺ.

ومن ترك العمل اعتمادًا على الكتاب السابق فهو شقيٍّ معرومٌ مخدولٌ، قال شيخ الإسلام في «المجموع» (284/8-285): «وإذا ترك العبد ما أمر به متكلاً

(16) انظر «شرح أصول الإيمان» لابن عثيمين (ص 54)

على الكتاب كان ذلك من المكتوب المقدور الذي يصير به شقيًّا، وكان قوله ذلك بمنزلة من يقول: أنا لا أكل ولا أشرب، فإن كان الله قضى بالشبع والرِّي حصل والألم يحصل، أو يقول لا أجامع امرأتي فإن كان الله قضى لي بولد فإنه يكون.

وكذلك من غلط فترك الدعاء أو ترك الاستعانة والتوكل ظانًّا أن ذلك من مقامات الخاصة ناظرًا إلى القدر، فكل هؤلاء جاهلون ضالون.

وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «المؤمن القوى خير وأحبُّ إلى الله من المؤمن الضعيف، وفي كل خير، احرص على ما ينفعك واستعن بالله ولا تعجز، وإن أصابك شيء فلا تقل لو أني فعلت كذا وكذا، ولكن قل قدر الله وما شاء فعل، فإن لو تفتح عمل الشيطان» رواه مسلم (2664).

فأمر بالحرص على ما ينفع مع الاستعانة بالله، ونهى عن العجز الذي هو الاتكال على القدر، ثم إذا أصابه شيء بعد ذلك فلا يياس على ما فاتهُ بل ينظر إلى القدر ويسلم الأمر لله، قال بعض العقلاء: الأمور أمران أمر فيه حيلة وأمر لا حيلة فيه، فما فيه حيلة لا يعجز عنه وما لا حيلة فيه لا يجزع منه⁽¹⁷⁾.

ولما وقَّع الطاعون بأرض الشام، استشار عمر رضي الله عنه أصحابه في الدخول أو الرجوع، فاختلعت أقوالهم، ثم استقرَّ قوله على الرجوع، فقال له أبو عبيدة ابن الجراح رضي الله عنه: «أفرارًا من قدر الله؟» فقال عمر: «لو غيرك قالها يا أبا عبيدة، نعم نفر من قدر الله إلى قدر الله، أرايت لو كان لك إبل هبطت واديا له عدوتان أحدهما خصبة والأخرى جدبة، أليس

(17) «مجموع المتأوى» (285/8).

إن زعيت الخصبة زعيتها بقدر الله وإن زعيت الجدبة زعيتها بقدر الله؟» ثم لما جاء عبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه فقال: «إن عندي في هذا علمًا، سمعت رسول الله ﷺ يقول: «إذا سمعتم به يعني الطاعون بأرض فلا تقدموا عليه، وإذا وقع بأرض وأنتم بها فلا تخرجوا فرارًا منه»، فحمد الله عمر، ثم انصرف، رواه البخاري (5729) ومسلم (2219).

❖ ❖ ❖

■ أصل هذا الباب وأساسه

التسليم والانقياد:

قال رضي الله عنه: «إذا ذكر القدر فأمسكوا» رواه الطبراني في «الكبير» (10/198)، وقواه الألباني في «الصحيحة» (1/42) بشواهده.

والمقصود النهي عن الخوض في القدر بغير علم، واجتناب التعمق والبحث فيه بالعقل، وترك الأسئلة الاعتراضية التي تكثر في هذا الباب، والحدُّ من المشاقين للسنة والكتاب.

وقال الطحاوي في «عقيدته»: «وأصل القدر سرُّ الله تعالى في خلقه، لم يطلع على ذلك ملكٌ مقربٌ ولا نبيٌّ مرسلٌ، والتعمق والنظر في ذلك ذريعة الخذلان وسلم الحرمان ودرجة الطغيان، فالحدُّ كلُّ الحدِّ من ذلك نظرًا وفكرًا ووسوسةً، فإن الله تعالى طوى علم القدر عن أنامه ونهاهم عن مرامه، كما قال تعالى في كتابه: ﴿لَا يَسْأَلُ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُنْشَوْنَ﴾ [سورة الأنعام: 133]، فمن سأل: لم فعل؟ فقد ردَّ حكم الكتاب، ومن ردَّ حكم الكتاب كان من الكافرين».

والحمد لله رب العالمين، وصلى الله وسلم وبارك على نبيه محمد وآله وصحبه وإخوانه أجمعين.

آراء الفقهاء في كفارة مَن أكل عمداً في رمضان

د. رضا بوشامة

استاذ الحديث بكلية العلوم
الإسلامية - جامعة الجزائر

إن من الأفعال المنكرة التي يقع فيها بعض المسلمين في شهر الله الأعظم شهر الصيام والعبادة: المصطر عمداً بالأكل والشرب، شهوة وملذة، وانتهاكاً لحرمه هذا الشهر، لغلبة الهوى والشهوة، خاصة في الأيام الشديدة الحر.

ولجهل المسلمين بدينهم يظن كثير منهم أن الحكم الذي لا خلاف فيه هو وجوب الكفارة، ويشتنعون على من لا يقول بذلك بل ويتهمون به بفتح باب الفطر على الفساق وانتهاك حرمة الشهر، وهو جاهل أو متحامل أن هذا القول معتبر قال به أئمة كبار من أئمة الإسلام، ولم يمتحوا بذلك باب انتهاك الصيام؛ لأن قولهم أشد وأعظم من قول من قال بالكفارة كما سيأتي بيانه، ولهذا السبب أردت تحرير المسألة وذكر ما أخذ العلماء في أقوالهم واختياراتهم ببسط أدلتهم التي استندوا إليها.

❖ ❖ ❖

قال ابن المنذر: «واختلفوا فيما يجب على من أكل أو شرب في نهار شهر رمضان عمداً.

فقال سعيد بن جبير، والنخعي، وابن سيرين، وحماد بن أبي سليمان، والشافعي، وأحمد: عليه القضاء وليس عليه الكفارة.

وقال الزهري، ومالك، والثوري، والأوزاعي، وإسحاق، وأبو ثور، وأصحاب الرأي: عليه ما على المجامع من الكفارة، ورؤينا ذلك عن عطاء، والحسن.

وقال سعيد بن المسيب: عليه صوم شهر.

وقد رؤينا عن عطاء قولاً رابعاً وهو أن عليه تحرير رقبة، فإن لم يجد فبدنة، أو بقرة، أو عشرين صاعاً من طعام يطعمه المساكين، فيمن أفطر يوماً من رمضان من غير علة.

وفيه قول خامس: وهو أن عليه أن يصوم اثنتي عشر شهراً؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا﴾ [البقرة: 36]، هذا قول ربيعة ابن أبي عبد الرحمن، وهذه حجة⁽¹⁾.

(1) كذا في المطبوع، ولعله حجة.

وقد رؤينا عن النخعي أنه قال: عليه صوم ثلاثة آلاف يوم.

ورؤينا عن ابن عباس أن عليه عتق رقبة أو صوم شهر أو إطعام ثلاثين مسكيناً.

ورؤينا عن علي بن أبي طالب وعبد الله أنهما قالاً: لا يقضيه أبداً وإن صام الدهر كله.

قال أبو بكر: بالقول الأول أقول⁽²⁾.

❖ ❖ ❖

فمن هذا النصر يتبين أن العلماء اختلفوا في حكم من أفطر في نهار رمضان بأكل أو شرب طائفاً عاماً، بغير خطأ ولا إكراه ولا نسيان على عدة أقوال، وسأقتصر على قولين اثنين: لأنهما أشهر المذاهب في المسألة، وعند ذكر أدلة كل قول أذكر ما استدل به كل فريق دون تحديد من استدل بالدليل الخاص، فأقول وبالله التوفيق والسداد:

❖ ❖ ❖

(2) «الإشراف على مذاهب العلماء» (3/ 127).

رَمَضَانَ مُتَعَمِّدًا مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ وَلَا سَفَرٍ
فَكَانَ إِيْجَابُ الْكُفَّارَةِ بِنَصِّ الْحَدِيثِ.

ب. أَنَّ إِفْسَادَ صَوْمِ رَمَضَانَ ذَنْبٌ،
وَرَفْعُ الذَّنْبِ وَاجِبٌ، وَالْكَفَّارَةُ تَصْلُحُ رَافِعَةً
لَهُ لِأَنَّهَا حَسَنَةٌ، وَالْأَعْمَالُ الصَّالِحَاتُ
رَافِعَةٌ لِلْسَّيِّئَاتِ، فَهَتَى وَرَدَ الشَّرْعُ فِي
ذَنْبٍ خَاصٍّ بِإِيْجَابِ رَافِعٍ خَاصٍّ، وَوُجِدَ
مِثْلُ ذَلِكَ الذَّنْبِ فِي مَوْضِعٍ آخَرَ كَانَ ذَلِكَ
إِيْجَابًا لِذَلِكَ الرَّافِعِ فِيهِ، وَيَكُونُ الْحُكْمُ
فِيهِ ثَابِتًا بِالنَّصِّ لَا بِالتَّعْلِيلِ، وَالْقِيَاسِ.

جـ. عَلَى رَوَايَةِ مَا لَكَ جَاءَ بِلَفْظٍ:
«أَفْطَرَ» وَهُوَ يَتَنَاوَلُ الْمَأْكُولَ وَغَيْرَهُ، وَلَمْ
يُبَيِّنِ السَّبَبَ الْمُفْطَرَّ، وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَمَّا أَفْطَرَ
بِهِ فَدُلَّ عَلَى أَنَّ الْحُكْمَ لَا يَخْتَلِفُ.

3. مَا رَوَى عَنْ ابْنِ عُمَرَ رضي الله عنه قَالَ:
«جَاءَ رَجُلٌ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَقَالَ: إِنِّي أَفْطَرْتُ
يَوْمًا مِنْ رَمَضَانَ؟ قَالَ: «مَنْ غَيْرُ عُدْرٍ وَلَا
سَفَرٍ؟» قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: «بَشِّرْ مَا صَنَعْتَ»،
قَالَ: فَمَا تَأْمُرُنِي؟ قَالَ: «أَعْتَقِ رَقَبَةً».

وَوَجْهُ الاستدلال كسابقه، حيث إنَّه
سَأَلَهُ عَنْ حَالِهِ بِالْمَرَضِ وَالسَّفَرِ لِاخْتِلَافِ
حُكْمِ الْحَالِ، وَلَمْ يَسْأَلْهُ عَمَّا أَفْطَرَ بِهِ،
فَدُلَّ عَلَى أَنَّ الْحُكْمَ لَا يَخْتَلِفُ، سَوَاءً كَانَ
بِالْجَمَاعِ أَوِ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ.

4. الْقِيَاسُ عَلَى الْمَوَاقِعِ فِي نَهَارِ
رَمَضَانَ؛ لِأَنَّ الْكُفَّارَةَ وَجِبَتْ لِلزَّجْرِ عَنْ
إِفْسَادِ صَوْمِ رَمَضَانَ صِيَانَةً لَهُ فِي الْوَقْتِ
الشَّرِيفِ، فَهِيَ تَصْلُحُ زَاجِرَةً، وَالْحَاجَةُ
مَسَّتْ إِلَى الزَّاجِرِ، لِوُجُودِ الدَّاعِي
الطَّبِيعِيِّ إِلَى الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْجَمَاعِ، وَهُوَ
شَهْوَةُ الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ وَالْجَمَاعِ، وَهَذَا فِي
الْأَكْلِ وَالشُّرْبِ أَكْثَرُ، وَشَهْوَةُ الْبَطْنِ أَشَدُّ
وَهُوَ يُفْضِي إِلَى الْهَلَاكِ، وَلِهَذَا رُخِّصَ فِيهِ
فِي الْمَحْرَمَاتِ عِنْدَ الضَّرُورَةِ لِئَلَّا يَهْلِكَ
بِخِلَافِ الْفَرَجِ، فَكَانَتْ الْحَاجَةُ إِلَى الزَّجْرِ
عَنِ الْأَكْلِ، وَالشُّرْبِ أَكْثَرُ، فَشَرَعَ الزَّاجِرُ



■ أدلة القول الأول:

1. مَا رَوَى عَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «مَنْ
أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ مُتَعَمِّدًا فَعَلَيْهِ مَا عَلَى
الْمُظَاهِرِ».

وَجْهُ الاستدلال: أَنَّ الْمُظَاهَرَ عَلَيْهِ
الْكَفَّارَةُ بِنَصِّ الْكِتَابِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَالَّذِينَ
يُظَاهِرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ
رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَلِكَ نُوعِلْتُمْ بِهِ
وَأَلَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ۝۲۰۰﴾ فَمَنْ لَمْ يَحِدْ قِيَامًا
شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ
يَسْتَمْلِعْ فَأَطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَلِكَ لِتُؤْمِنُوا
بِأَلْوَرَسُولِهِ ۝﴾ [سُورَةُ الْمَائِدَةِ]، فَكَذَا عَلَى
الْمُفْطَرِّ الْمُتَعَمِّدِ بِنَصِّ الْحَدِيثِ.

2. حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ:

فِي رَوَايَةِ مَا لَكَ عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ
حُمَيْدِ ابْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ
أَبِي هُرَيْرَةَ: «أَنَّ رَجُلًا أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ،
فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَنْ يَكْفُرَ بِعَتَقِ رَقَبَةٍ،
أَوْ صِيَامِ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ، أَوْ إِطْعَامِ
سِتِّينَ مِسْكِينًا...» الْحَدِيثُ (6).

وَجْهُ الاستدلال منه:

أ. أَنَّ الْكُفَّارَةَ وَجِبَتْ عَلَى الرَّحْلِ:
لِأَنَّهُ أَفْسَدَ صَوْمَ رَمَضَانَ مِنْ غَيْرِ عُدْرٍ
وَلَا سَفَرٍ، وَالْأَكْلُ وَالشُّرْبُ إِفْسَادٌ لَصَوْمِ
(6) «الموطأ»، (815).

■ القول الأول:

أَنَّ عَلَيْهِ الْكَفَّارَةَ وَالْقِضَاءَ، وَهُوَ قَوْلُ
الْحَنْفِيَّةِ وَالْمَالِكِيَّةِ (3).

وَشَرَطُ الْحَنْفِيَّةِ: أَنْ يَتَنَاوَلَ مَا يُتَغَذَّى
بِهِ عَادَةً وَمَا يُتَدَاوَى بِهِ لِإِصْلَاحِ الْبَدَنِ.
قَالَ الشَّرْحِيُّ: «لِأَنَّ الْكُفَّارَةَ مَشْرُوعَةٌ
لِلزَّجْرِ، وَالطَّبَاغُ السَّلِيمَةُ تَدْعُو إِلَى تَنَاوُلِ
مَا يُتَغَذَّى بِهِ وَمَا يُتَدَاوَى بِهِ لِمَا فِيهِ مِنْ
إِصْلَاحِ الْبَدَنِ فَتَنْقُصُ الْحَاجَةُ إِلَى شَرْعِ
الزَّاجِرِ فِيهِ، وَلَا تَدْعُو الطَّبَاغُ السَّلِيمَةُ إِلَى
تَنَاوُلِ مَا لَا يُتَغَذَّى بِهِ وَلَا يُتَدَاوَى بِهِ فَلَا
حَاجَةَ لِشَرْعِ الزَّاجِرِ فِيهِ» (4).

■ القول الثاني:

أَنَّ الْمُفْطَرَ بِغَيْرِ الْجَمَاعِ عَمْدًا يَأْتِمُ،
وعليه التَّوْبَةُ وَالْقِضَاءُ دُونَ الْكَفَّارَةِ.
وَهُوَ قَوْلُ الشَّافِعِيَّةِ وَالْحَنَابِلَةِ (5).

(3) انظر: «التفقي»، (1/ 189، 190)، «الإشراف على
بكت مسائل الخلاف» للقاضي عبد الوهاب (1/ 433)،
«الدَّعِيَّة» للقرافي (2/ 518)، «الناج
والإكليل» (3/ 361)، «مواعيد الجليل» (3/ 362).

(4) «المبسوط» (3/ 139)، وانظر: «بدائع الصنائع»
(2/ 98).

(5) انظر لقول الشافعية «الأم» (3/ 252)، «المجموع
شرح المذهب» (6/ 358)، «معني المحتاج» (1/ 648)
«التنبيه» للشيرازي (ص 66)، «نهاية
المطلب» (4/ 36).

ولقول الحنابلة: «الهداية» للكلوداني (ص 158)،
«الكافي» (2/ 246)، «المفتي» (4/ 365) لابن
قدامة، «شرح العمدة» كتاب الصيام لابن تيمية
(ص 272)، «الشرح الممتع» على زاد المستقبح لابن
عثيمين (6/ 410).

في الأكل والشرب من باب أولى، فالكفارة زاجرة عن المعاودة وماحية للسئية، وجابرة لما دخل من النقص على العبادة، وهذا يستوي فيه الأكل والوطء.

ثم إن الأكل مما تدعو إليه الطباع وتشتهيهِ النفوس كالجماع، وما كان من المحرمات تشتهيهِ النفوس فلا بد له من زاجر شرعي، والزواج إماماً حدوداً وأما كفارات، فلما لم يكن في الأكل في رمضان عمداً حد فلا بد فيه من الكفارة.

أيضاً: فإن الكفارة رتبت عقب وصف مناسب وهو إفساد الصوم بالجماع، ولا يقتصر عليه، لأن وصف الإفساد الذي هو في الجماع يكون في غيره كالأكل والشرب، ولا يقتصر عليه، والتعليل بالعملة العامة أولى من الخاصة لكثرة فروعها، فالفطر في حديث أبي هريرة وقع بجماع لكن الحكم ثبت لكونه مفطراً لا مجامعاً، وترتيب الحكم على الوصف المناسب يبين أنه علة.

❖ أدلة المذهب الثاني:

لا تجب الكفارة على من أكل أو شرب في نهار رمضان عمداً؛ لأن الأصل عدم الكفارة إلا فيما ورد به الشرع، وقد ورد الشرع بإيجاب الكفارة في الجماع، وما سواه ليس في معناه؛ لأن الجماع أغلظ.

ووجوب الكفارة في الجماع ثبت معدولاً به عن القياس لأن وجوبها لرفع الذنب، والتوبة كافية لرفع الذنب، ولأن الكفارة من باب المقادير، والقياس لا يهتدي إلى تعيين المقادير، وإنما عرف وجوبها بالنص، والنص ورد في الجماع فقط، فيقتصر على مورد النص.

❖ ❖ ❖

❖ مناقشة ما استدلل به أصحاب القول الأول:

1 - أوردوا حديث: «مَنْ أَفْطَرَ فِي رَمَضَانَ مُتَعَمِّداً فَعَلَيْهِ مَا عَلَى الْمُظَاهِرِ». وهذا الحديث لا يعرف له إسناد ولا أصل بهذا اللفظ، وأقرب ألفاظه:

ما رواه الدارقطني في «السنن» (2306، 2307) قال: حدثنا أبو سهل ابن زياد من أصله ثنا إسماعيل بن إسحاق، ثنا يحيى بن الحماني، ثنا هشيم، عن إسماعيل بن سالم، عن مجاهد، عن أبي هريرة: «أن النبي ﷺ أمر الذي أفطر يوماً من رمضان بكفارة الظهار»، قال: وثنا هشيم، ثنا ليث، عن مجاهد، عن أبي هريرة، عن النبي ﷺ مثله.

قال الدارقطني: «كذا في أصل أبي سهل، والمحفوظ: عن هشيم، عن إسماعيل بن سالم، عن مجاهد مرسلاً، عن النبي ﷺ، وعن ليث، عن مجاهد، عن أبي هريرة مثله، وليث ليس بالقوي».

قلت: وفيه يحيى بن عبد الحميد الحماني منهم بسرقه الحديث. والرواية المرسلة أخرجها البيهقي في «السنن الكبرى» (8148) من طريق أبي جعفر محمد بن عمرو الرزاز، عن إسماعيل بن إسحاق به. والحديث ضعفه غير واحد⁽⁷⁾.

وعلى فرض صحة الرواية إلى هشيم، فقد خولف:

رواه جرير بن عبد الحميد، وموسى ابن أعين، وعبد الوارث بن سعيد، وابن علية أربعتهم عن ليث، عن مجاهد، عن أبي هريرة مفسراً في قصة المواقع على

(7) انظر: «المجموع للنووي» (6/361)، «كشف المشكل من حديث الصحيحين» لابن الجوزي (3/393)، «مقيق التحقيق» لابن عبد الهادي (3/228).

أهله في شهر رمضان⁽⁸⁾.

ومثله حديث الدارقطني (2308) قال: ثنا علي بن عبد الله بن مبشر، ثنا أحمد بن سنان، ثنا يزيد بن هارون، ثنا أبو معشر، عن محمد بن كعب القرظي، عن أبي هريرة، «أن رجلاً أكل في رمضان، فأمره النبي ﷺ أن يعتق رقبة. أو يصوم شهرين، أو يطعم ستين مسكيناً».

قال الدارقطني: «أبو معشر هو نجيع وليس بالقوي».

وعلى فرض صحته فيحمل على المواقع في نهار رمضان؛ لأن القصة واحدة كما فصلها الرواة عن الزهري، عن حميد ابن عبد الرحمن، عن أبي هريرة.

قال ابن تيمية: «فأمره النبي ﷺ بالكفارة عقيب ذلك، فهذا مفسر في أن النبي ﷺ إنما أمره بالكفارة لأجل الجماع، فمن قال: «إن رجلاً أفطر في رمضان فأمره النبي ﷺ...» فقد صدق. وافطاره كان بجماع، وترتيب الحكم على الوصف ليس من كلام النبي ﷺ، وإنما المحدث يقول: إنه أفطر فأمر بكذا، وقد علم أن الإفطار كان بالجماع؛ فلو صرح المحدث بعد ذلك، وقال: إنما أمره بالكفارة لمجرد الإفطار لم يجب قبول ذلك منه؛ لأنه رأي واجتهاد؛ فكيف إذا دل عليه كلامه، مع إمكان أنه لم يقصد بذلك»⁽⁹⁾.

أما حديث أبي هريرة من رواية مالك ومن تابعه عن الزهري، عن حميد، عن أبي هريرة بلفظ: «أن رجلاً أفطر» فهي مروية بالمعنى، وأكثر الرواة عن الزهري يروونه بلفظ الجماع، والقصة واحدة

(8) انظر: «علل الدارقطني» (10/246، 247)، «السنن الكبرى للبيهقي» (8/500)، «التمهيد» لابن عبد البر (21/11).

(9) «شرح العمدة» كتاب الصيام (ص 277، 278).



فَيَحْمَلُ الْمُطْلَقَ عَلَى الْمُقَيَّدِ.

وقد أورد الدارقطني رواية مالك ومَن تابعه، ورواية من خالفه وأطال في سردها، وقال: «ورواه عن الزهري أكثر منهم عددًا بهذا الإسناد، وقالوا فيه: إن فطره كان بجماع.....»⁽¹⁰⁾.

وأما حديث ابن عمر رضي الله عنهما قال: «جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال: إني أفطرت يومًا من رمضان...» الحديث. فرواه أبو يعلى في «المسند» (5725)، والطبراني في «الكبير» (164/13)، و«الأوسط» (8124).

وقال الطبراني: «لم يرو هذا الحديث عن حبيب إلا هارون، تفرد به: الصباح ابن محارب».

والحديث أخره أبو حاتم وأبو زرعة والدارقطني بالإرسال.

قال ابن أبي حاتم: «سألت أبي وأبا زرعة عن حديث رواه الصباح بن

(10) «نظر هذه الروايات في «العلل» (247.223 / 10)، والنسب الكبرى للبيهقي (491.478 / 8)، وانظر كلام ابن القيم في توجيع رواية الأكثر المصروفة بذكر الجماع في تهذيب السنن (82 / 2)، وللحافظ ابن حجر جزء سمعته منزهة الناظر والسماع في طرق حديث الصائم المتعاطف مطبوع بدار البشائر الإسلامية، وأورد فيه روايات هذا الحديث.

محارب، عن هارون بن عنترة، عن حبيب ابن أبي ثابت، عن ابن عمر: الحديث؟ قالوا: هذا خطأ؛ إنما هو: حبيب، عن طلق، عن سعيد ابن المسيب، عن النبي ﷺ مرسل⁽¹¹⁾.

وقال الدارقطني: «قد اختلف فيه على حبيب ابن أبي ثابت، عن ابن عمر، عن النبي ﷺ، فرواه هارون بن عنترة، عن حبيب بن أبي ثابت، عن ابن عمر، ووهم فيه.

والصواب عن حبيب بن أبي ثابت، عن طلق بن حبيب، عن سعيد بن المسيب مرسلًا.

وقال مهران بن أبي عمر: عن الثوري، عن حبيب، عن ابن المسيب، عن أبي هريرة. والصحيح مرسل⁽¹²⁾.

أما قياسهم على المواقع، فقد رده أصحاب القول الثاني بما يلي: أن الصحابة لم يحقوا سائر المفطرات بالجماع؛ فكان إجماعًا من الصحابة.

إلحاق الكفارة بالأكل يحتاج إلى دليل، والقياس ليس طاهرًا؛ لجواز أن يكون الجماع قد تضمن وصفًا فارق به غيره.

أن الموجب للكفارة ليس مجرد الفطر، فلو وجب لأجل الإفطار؛ لاستوى فيه جميع المفطرات: كالقيء، والحجامة لمن يقول بأنها تقطر، فإن تخصيص بعضها دون بعض نوع تشريع يحتاج إلى دلالة الشرع.

أن الجماع يفارق غيره بقوة دأبيه وشدة باعته؛ فإنه إذا هاجت شهوته؛ لم

(11) «علل الحديث» (7 / 3).

(12) «العلل» (430 / 12).

يكذب يزعمها وازع العقل ولم يمنعه حارس الدين.

أن هذه الكفارة لو كانت واجبة بالفطر؛ لكان من أبيع له الفطر من غير قضاء؛ تجب عليه هذه الكفارة؛ كالشيخ الكبير والعجوز الكبيرة.

أما ترتيب الحكم على الوصف المناسب وهو إفساد الصوم بالإفطار، فليس من كلام النبي ﷺ، وإنما الراوي هو القائل: «أفطر فأمر بكذا»، وقد علم أن الإفطار كان بالجماع كما تقدم في كلام ابن تيمية رحمته الله.



وخلاصة البحث كما قال ابن عبد البر المالكي رحمته الله بعد أن ذكر أقوالاً متعددة في المسألة: «إن أقاويل التابعين بالحجاز والعراق في هذا الباب كما ترى لا وجه لها عند أهل الفقه والنظر وجماعة أهل الأثر. ولا دليل عليها ولا يلتفت إليها لمخالفتها للسنة في ذلك، وإنما في المسألة قولان؛ أحدهما قول مالك ومَن تابعه، والحجة لهم من جهة الأثر حديث ابن شهاب هذا، ومن جهة النظر أن الأكل والشارب في القياس كالمجامع سواء؛ لأن الصوم في الشريعة في وجه واحد شيء واحد، فسبيل نظيره في الحكم سبيله، والنكته الجامعة بينهما انتهاك حرمة الشهر بما يفسد الصوم عمدًا، وقد تقدم أن لفظ حديث مالك في هذا الباب يجمع كل فطر.

والقول الثاني قول الشافعي ومَن تابعه، والحجة لهم أن الحديث ورد في المجامع أهلها، وليس الأكل مثله، بدليل إجماعهم على أن المستقيء عمدًا إنما عليه القضاء، وليس عليه كفارة، وهو مفطر عمدًا، وكذلك مَرَدَدُ الحصة

عمداً عليه القضاء، وهو مفطر متعمداً، وليس عليه كفارة؛ لأن الذمة بريئة فلا يثبت فيها شيء إلا بيقين، والأكمل عمداً لا يرجم ولا يجلد ولا يجب عليه غسل، فليس كالمجامع، والكلام في هذه المسألة يطول وفيما لو حنا به كفاية⁽¹³⁾.

□ □ □

فالذي يظهر أن أقوى المذاهب قول من قال إن المفطر في نهار رمضان عمداً تجب عليه التوبة وقضاء ذلك اليوم دون الكفارة.

وهذا لا يدل على أن هذا فيه تسهيل على الفساق لفطر رمضان خاصة في الأيام الشديدة الحر ثم قضاؤه في غيرها كما قد يظنه بعض الجهال، ويصفون من قال بهذا القول واختاره أنه فتح باباً لهتك شهر رمضان، وبيانه فيما يلي:

1. أن هذا قول كثير من أهل العلم، من الصحابة والتابعين والفقهاء، وقامت عليه أدلة شرعية، فلا ينبغي أن يهذر.
2. أن من قال بعدم الكفارة أوجب التوبة على مقترف هذا الذنب والكبيرة العظيمة، ولا شك أن أمر التوبة أشد من مجرد الكفارة، فالكفارات زواجر وجوابر، وقد رتب الله تعالى على بعض المخالفات كفارات، فإن أتى بها العبد فقد أتى بما أوجبه الله عليه، فتجبر الكفارة تلك المعصية.

وأما الذنوب التي لم يرتب عليها كفارات وأعظمها الشرك بالله وكثير من الموبقات والكبائر، فقد يغمرها الله وقد يعذب عليها، فالأمر بالتوبة والندم أشد عند الله؛ إذ لا يعلم العبد هل تقبل توبته أم لا، فالتوبة شروط وموانع، وأساسها (13) «الشهيد» (170/7).

الإخلاص والندم، وليست كلمة يتلفظ بها العبد من غير عقد نية، فالمفطر على خطر عظيم إن لم تقبل توبته ولم يحسن في عمله.

روى ابن خزيمة في «صحيحه» (1986)، وابن حبان في «التقاسيم والأنواع» (3019) عن أبي أمامة الباهلي قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «بيننا أنا نائم إذ أتاني رجلان، فأخذا بضبعي، فأتيا بي جبلاً وعراً، فقالا: اصعد، فقلت: إني لا أطيقه، فقالا: إنا سنسهله لك، فصعدت حتى إذا كنت في سواء الجبل إذا بأصوات شديدة، قلت: ما هذه الأصوات؟ قالوا: هذا عواء أهل النار، ثم انطلق بي، فإذا أنا بقوم معلقين بمرأقبيهم، مسققة أشداقهم، تسيل أشداقهم دماً قال: قلت: من هؤلاء؟ قال: هؤلاء الذين يفطرون قبل تحلة صومهم... الحديث.

والحديث ذكره الشيخ الألباني في «السلسلة الصحيحة» (3951) وعلق عليه بقوله: «هذه عقوبة من صام ثم أفطر عمداً قبل حلول وقت الإفطار، فكيف يكون حال من لا يصوم أصلاً؟ نسأل الله السلامة والعافية في الدنيا والآخرة».

وهذا المعنى أشار إليه كثير من السلف أن المفطر عمداً بأكل أو شرب عليه التوبة دون الكفارة؛ إذ هي أشد.

روى البيهقي في «السنن الكبرى» (8145) بسند فيه ضعف عن ابن مسعود قال: «من أفطر يوماً من رمضان من غير علة لم يجزه صيام الدهر حتى يلقي الله به»، فإن شاء غفر له، وإن شاء عذبه. وروى ابن أبي شيبة في «المصنف» (9879). واللفظ له. والبيهقي في السنن الصغرى (1351) عن سعيد بن جبيرة

في رجل أفطر يوماً من رمضان متعمداً، قال: «يستغفر الله من ذلك، ويتوب إليه، ويقضي يوماً مكانه».

وروى سعيد بن منصور كما في «فتح الباري» لابن حجر (162/4) حدثنا هشيم، حدثنا إسماعيل بن أبي خالد عن الشعبي في رجل أفطر يوماً في رمضان عمداً، قال: «يصوم يوماً مكانه ويستغفر الله ﷻ».

وعن إبراهيم النخعي أنه قال في الذي يفطر يوماً من رمضان متعمداً: «يستغفر الله ويصوم يوماً مكانه»⁽¹⁴⁾.

والأشهر في هذا الباب كثيرة، وفيما ذكرناه كفاية والله أعلى وأعلم.

◎ ◎ ◎

(14) «الانوار» لأبي يوسف (822).



أثر المنهج السلفي في تحقيق الأمن وإرساء قواعده

سمير بوقرة

مأم خطيب، الجواهر العاصدة

مِمَّا لَا يَخْفَى عَلَى ذِي بَصِيرَةٍ مِمَّنْ
آتَاهُ اللَّهُ عِلْمًا رَصِينًا، وَفَهْمًا سَدِيدًا،
وَنَظَرًا صَحِيحًا، وَبَقِينًا صَادِقًا، أَنَّ شَرِيعَةَ
اللَّهِ بِاسْتِقْرَاءِ أَدْلَتِهَا وَتَتَبُّعِ مَدْلُولَاتِهَا،
جَاءَتْ جَامِعَةً لِكُلِّ قَوْلٍ وَعَمَلٍ فِيهِ صَلَاحُ
الدِّينِ وَالدُّنْيَا، الَّذِي بِهِ النُّجَاةُ الْمُتْلَى،
وَتَحْقِيقُ الْحَيَاةِ الْفَضْلَى، وَالْفَوْزُ بِخَيْرِ
الْأُولَى وَالْآخِرَى.

وَالشَّرِيعَةُ: إِنَّمَا هِيَ كِتَابُ اللَّهِ وَسُنَّةُ
رَسُولِهِ ﷺ. وَمَا كَانَ عَلَيْهِ سَلَفُ الْأُمَّةِ
مِنَ الْهُدَى الْمُسْتَقِيمِ، وَالنُّهْجِ الْقَوِيمِ، فِي
الْعَقَائِدِ وَالْعِبَادَاتِ وَالسُّلُوكِ وَالْمَعَامَلَاتِ
وَالسِّيَاسَاتِ...، إِذْ كَانُوا أَعْلَمَ الْخَلْقِ بِدِينِ
رَبِّ الْعَالَمِينَ بَعْدَ سَيِّدِ النَّاسِ أَجْمَعِينَ ﷺ،
الَّذِينَ تَلَقَّوْا الْخُطَابَ الْقِرْآنِيَّ وَالنَّبَوِيَّ،
فَسَمِعُوا، وَفَهِمُوا، وَعَمِلُوا، وَأَحْسَنُوا،
وَحَفِظُوا، وَضَبَطُوا، وَنَقَلُوا، وَصَدَقُوا،
فَلَهُمُ الْفَضْلُ الْعَظِيمُ عَلَيْنَا، إِذْ بِهِمْ وَصَلَ
حَبْلُنَا بِحَبْلِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ، وَبِحَبْلِ النَّبِيِّ
ﷺ، فَلَهُمُ الْيَدُ الْعُلْيَا حَقًّا وَسَبْقًا.

فَلَا يُتَصَوَّرُ بَعْدَ ذَلِكَ، فَكَّرَ وَفَهِمَ
وَمَنْهَجَ، أَصَحُّ وَأَقْوَمُ مِنْ فَهْمِ سَلَفِ الْأُمَّةِ
الْأَخْيَارِ، الْمَشْهُودِ لَهُمْ بِخَيْرِيَّةِ الْفَهْمِ
وَالْمَنْهَجِ، نَصًّا وَاسْتِبْطَاطًا، لِذَا كَانَ
سَبِيلُهُمْ وَطَرِيقُهُمْ عِلْمًا وَفَهْمًا وَعَمَلًا
وَدَعْوَةً... أَسْلَمَ وَأَعْلَمَ وَأَحْكَمَ مِنْ كُلِّ
سَبِيلٍ وَطَرِيقٍ أَحْدَثَهُ النَّاسُ بَعْدَهُمْ،
فَهُمُ الْأَمْثَلُ الَّذِينَ تَحَقَّقَ بِهِمُ الْأَمْنُ عَلَى
الدِّينِ وَالْعَقِيدَةِ سَلَفًا، فَسَبِيلُهُمُ الْأَوْحَدُ
هُوَ طَوْقُ النُّجَاةِ الْمُنْجِي مِنْ تَغْيِيرِ الْمَفَاهِيمِ
وَتَلَوُّنِ التَّوْجُّهَاتِ، وَاضْطِرَابِ الْأَفْكَارِ،
وَانْحِرَافِ الْأَرْأَاءِ وَالسُّلُوكِ، الَّتِي يَخْتَلُّ بِهَا
أَمْنُ الدِّينِ وَالدُّنْيَا، فَمَنْ اتَّبَعَ سَبِيلَهُمْ،
وَأَتَمَّ طَرِيقَهُمْ عَلَى مَا كَانُوا عَلَيْهِ، وَفَقَّ
بِإِذْنِ اللَّهِ - إِلَى مِثْلِ مَا هَدُّوا إِلَيْهِ، وَزَادَهُ
اللَّهُ إِيْمَانًا وَأَمْنًا وَأَمَانًا وَثَبَاتًا وَاسْتِقَامَةً



فمن أبي موسى الأشعري قال: قال
النبي ﷺ: «النُّجُومُ أَمَنَةٌ لِلسَّمَاءِ، فَإِذَا
ذَهَبَتِ النُّجُومُ أَتَى السَّمَاءُ مَا تُوْعَدُ، وَأَنَا
أَمَنَةٌ لِأَصْحَابِي، فَإِذَا ذَهَبَتْ أَتَى أَصْحَابِي
مَا يُوْعَدُونَ، وَأَصْحَابِي أَمَنَةٌ لِأُمَّتِي فَإِذَا
ذَهَبَ أَصْحَابِي أَتَى أُمَّتِي مَا يُوْعَدُونَ» رواه
مسلم (2531).

ولهذا كان المنهج السلفي الربّاني المتوارث المبارك خلفاً عن سلف. واضح المعالم وضوح الشمس في ضحو النهار، ممّا كان له الأثر العظيم في تحقيق الأمن والأمان في حياة الأمة فرداً وجماعات، معالم عظيمة وصوئ جليّة ومنارات واضحة، كانت بفضل الله . سبحانه . صمام أمان للأمة . راع ورعيّة . قائمة . جذراً وفرعاً . على تأسيس الأمن والإيمان منهاجاً ودعوة .

إنَّ هذا المنهج القويم، قد ترك في نفوس أهل الإيمان والاتباع، الطمأنينة والسكينة والاستقرار، وجلب لها المنافع والخيرات، ودفع عنها الشرور والمضرات، وأبعد عنها الأوهام والشكوك والشبهات؛ إنَّ هي لزمّت ظلّها، ودخلت حصنها، وأمست حبلها، وهذا ممّا لم تقدر اليوم أن تحقّقه الكثير من الدعوات الحزبيّة، والمناهج الفكرية، والتّنظيرات الوهميّة الكاسدة... ولكلّ قوم وارث! إذ كان واقع هذه المناهج المخالفة لدعوة الحقّ عبر تاريخ الأمّة الإسلاميّة نذير شؤم على العباد والبلاد، واضطراب أحوال النّاس في دينهم ودنياهم؛ لأنّهم لم يسلكوا بها

□ □ □

فالأمن في الأوطان، والمعافاة في
الآبدان، والرِّزق والكفاف، من أصول
حياة الدنيا، دلَّ على ذلك قول النبي
ﷺ: «مَنْ أَصْبَحَ آمِنًا فِي سِرِّهِ مُعَافًى
فِي جَسَدِهِ عِنْدَهُ قُوَّةٌ يَوْمُهُ فَكَأَنَّمَا حِيزَتْ
لَهُ الدُّنْيَا بَحْذَائِفِهَا» أخرجه البخاري
في «الأدب المفرد» (300)، والترمذي في
«سننه» (2346) وابن ماجه (4141)،
وأبو نعيم في «الحلية» (249/5) وحسنه
الألباني في «الصَّحِيحة» (2318) من
حديث عبيد الله بن محصن الخطمي.

وإنَّ منَ أعظمِ مقوِّماتِ تحقيقِ الأمنِ

فقدم الرد إلى الكتاب والسنة، هو
اتباع للهوى الذي يهوى بصاحبه إلى
مهاوي الردى ويبعده عن الهدى، قال
تعالى: ﴿ فَإِنْ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكَ فَاعْلَمْ أَنَّمَا
يَكُونُ آهْوَاؤُهُمْ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ
بِغَيْرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ
الظَّالِمِينَ ﴾ [سورة القصص: ٢٨]، فلو حكمت
وصية رسول الله ﷺ، وذلك قوله.
«تَرَكْتُ فِيكُمْ أَمْرَيْنِ لَنْ تَضِلُّوا مَا تَمَسَّكْتُمْ
بِهِمَا: كِتَابَ اللَّهِ وَسُنَّةَ نَبِيِّهِ» (١) لما حدث
هذا الانحراف والضلال، وذلك الغلو
والجفاء، ولما صار الناس تضطرب بهم
أمواج الفتن على اختلاف سبلها وتعدد
مسالكها، مما كان مآله إلى القطيعة
والبغي وفقدان نعمة الأمن، يقول شيخ
الإسلام رحمه الله: «فإذا انقطع عن الناس
نور النبوة وقعوا في ظلمة الفتن وحدث
البدع والفجور ووقع الشر بينهم» «مجموع
الفتاوى» (١/310).

(1) أخرجه الحاكم (1/ 93)، والبيهقي في السنن الكبرى (10/ 114)، وصححه الألباني في الترغيب والترهيب (40)، من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

والإعراض عنهما مآله الخوف والذعر ورفع للنعم التي بها قوام الحياة، قال سبحانه وتعالى: ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا قُرْبَةً كَانَتْ ءَامِنَةً مُطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ بِأَنْعُمِ اللَّهِ فَأَذَقَهَا اللَّهُ لِيَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ بِمَا كَانُوا يَعْتَمُونَ ﴿١٣٢﴾﴾ [سورة النحل: ١٣٢].

❖ ❖ ❖

وإن من أهم ركائز المنهج السلفي في تحقيق الأمن وإرساء قواعده:

○ البداية بإصلاح عقائد الناس، والدعوة إلى توحيد الله سبحانه، وإخلاص العبادة له وحده، ومجاربة الشرك، والقضاء عليه وعلى أسبابه، واقتلاع جذوره، فلا أمن مرجو للناس ولا استقرار لهم، ولا حياة مباركة لهم، إلا بتوحيد الله وطاعته، فقال سبحانه: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ ءَامَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الْأَوَّلِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَدْوٍ حَرْبِهِمْ أَمَّا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ﴿٥٥﴾﴾ [سورة النحل: ٥٥].

فالاهتمام بالتوحيد علماً وعملاً ودعوة، وتخليص القلوب والجوارح من براثن الشرك والخرافات والأوهام - تخلية وتحلية - هو من أعظم أسباب تحقق الأمن والتأمين في الأرض، وحصول الهداية في الدنيا والآخرة، إذا سلم إيمان العبد من الظلم على اختلاف مراتبه، قال تعالى: ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [سورة الأنعام: ٨٢].

فهذا هو الأمن الحق الذي إذا وفق

الله سبحانه وتعالى أمة من الأمم، ميأ لها أسبابه ووقاها من موانعه، فسعت لتحقيقه، حصل لها الأمن في الدنيا والآخرة، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَلْمِزُونَ فِي ءَايَاتِنَا لَا يَخَفُونَ عَلَيْنَا ءَمِنَ بَنَىٰ فِي النَّارِ خَيْرٌ أَمْ مَنْ يَأْتِي ءَايَاتِ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَعْمَلُوا مَا شِئْتُمْ إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿١٠١﴾﴾ [سورة فصلت: ١٠١]، فالذي نجا من النار كمل أمنه بدخول الجنة ونعيمها وغرفاتها، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ الْغَنَىٰ فِي جَنَّتِ وَعَبِيدٌ ﴿١٥﴾ أَتَدْرِكُونَهَا بِسَلَامٍ ءَامِينَ ﴿١٦﴾﴾ [سورة النحل: ١٥]، وقال تعالى: ﴿وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِالَّتِي تُقَرِّبُكُمْ عَلَيْنَا زُلْفَىٰ إِلَّا مَنْ ءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ هُمُ حَزَاقَةُ ءَامِنِينَ بِمَا عَمِلُوا وَهُمْ فِي الْغُرَفَاتِ ءَامِنُونَ ﴿٣٧﴾﴾ [سورة النحل: ٣٧].

فالأمن التام لا يتحقق إلا بالخوف التام من الله سبحانه وتعالى، والتوكل عليه وحده، وعدم الخوف ممن سواه، وهو الذي جادل به إبراهيم عليه السلام قومه حينما أخافه المشركون بأصنامهم وطواغيتهم، كما قال سبحانه: ﴿وَكَيفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ ءَايَاتٍ عَلَيْكُمْ سُلْطَنَا فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨٠﴾﴾ [سورة النحل: ٨٠]، ﴿الَّذِينَ ءَامَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ ﴿٨٢﴾﴾ [سورة الأنعام: ٨٢].

وعليه، فإن أمة التوحيد والاتباع، هي الجديرة بالفوز والظفر بالأمن التام في الدارين، والأمان سعيها للبحث عن أمنها، ضرباً من اللعب واللهو وضياًعاً للأوقات:

ومن طلب العلى من غير كد
أضاع العمر في طلب المحال

❖ ❖ ❖

كيف وقد ناشد الكثير في هذا الزمن ممن يسعى إلى البحث عن أمن العباد واستقرار أوضاع البلاد، لكنه - وللأسف - لم يفهم حقيقة ما ينشده، ولم يقف على ركائزه الشرعية ومقوماته المرعية، فأخطأ طريقه، وضل سبيله، فيهتف بأن دعوة الناس إلى التوحيد والرجوع إلى دين الإسلام الصحيح مما يفرق ويشتت الكلمة! فوضع بذلك الهتاف السود أمام سالكيها، وعدم التمكين للعلماء المصلحين الداعين إلى الله رب العالمين، الذين لهم دور بارز في حفظ أمن جماعة المسلمين بالبيان والإرشاد للقيم والفضائل لا سيما عند تقلت الأمن في الديار، لمطالب دنيوية لا غير، فزادوا على الأمة بذلك الهتاف وبالأخبار، وما ورثوها إلا نفصاً ونكدًا وفوضى، ففقدوا معها نعمة الأمن، فحل مكانها نقمة الخوف والذعر على الأجساد والأرزاق والأعراض... ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنَيطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ [الشكك: ٨٣].

❖ ❖ ❖

وعليه، فإن توحيد الكلمة بين المسلمين لا يتأتى ولا يتحقق، إلا بعد الحفاظ على أمن الدين والعقيدة، فالأمن المرهون بالدين يدوم ويبقى، والدين في كنف الأمن يظهر ويقوى، ومن رام إصلاحاً بغير منهج المرسلين زل، ومن قصد هدى بغير سبيل المؤمنين ضل، ومن ابتغى عزاً في غير الإسلام الصحيح ذل، ومن أراد أمناً بغير التوحيد والاتباع ضاع أمنه واختل، سنة ماضية وحقيقة قاضية، وأي دعوة تبني على غير هذا الأساس فمصيورها إلى الفشل الذريع لا محالة، والله المستعان.

فهذا الحق ما به خفاء

فدعني عن بُنيَاتِ الطُّريق

□ □ □

وإن الإعراض عن هذه الحقيقة الشرعية، ومحاولة تلمس النجاة في غيرها يأذن بظهور فكر الطوائف المنحرفة، فالواجب إعطاء كل ذي حق حقه، بدء من حق النفس، وانتهاء بمعرفة حق أولياء الأمور ضمن طاعة الله ورسوله، ومروراً بتقدير حقوق الآخرين من الموافقين والمخالفين مسلمين وغير مسلمين، كل بحسبه، وفق ما يحكم الشرع فيه، والتعاون بين المسلمين على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر «بألتي هي أحسن» «التي هي أقوم»، مع مراعاة المصالح والمفاسد، والنظر إلى عواقب الأمور، ومآل الأقوال والأعمال والتصرفات، المتوقف عليها أمر الأمن وجوداً وعدمًا، لاسيما المتعلق منها بقضايا الأمة، فإدراك المقاصد الشرعية وضبطها وتحكيمها في التوازن والأحوال والأحوال من ذوي العلم والبصيرة النافذة، مما يحافظ على استقرار أحوال الناس وقيام العدل بينهم، وعدم الظلم الذي يسبب اختلال أركان الأمن فيهم، لاسيما إذا ظهر السفيه منهم وتكلم في أمر عامتهم^{١٩} والقيام بالآداب الإسلامية، والأخلاق المرعية، وبالدعوة إلى الله تعالى، بالحكمة الصادقة، والبصيرة النافذة، عبادة وطاعة وعلماً وعملاً وسلوكاً، متوآصين في ذلك بالحق والصبر والرحمة، ملتزمين بالنصيحة لله ولكتابه ورسوله ولأئمة المسلمين وعامتهم.

فهذا كله، يكون الأثر العظيم النافع في تحقيق الأمن والاستقرار للبلاد والبلاد، حيث أرسى قواعده وارتكزت

على معالمه ودعائمه، تلكم الدعوة السلفية المباركة، دعوة الإيمان والأمن والأمان على الأوطان، دعوة العلم والرفق واللين، الدعوة الهادية والهادئة، التربوية العلمية لا حزبية ولا سياسية ولا حماسية تهيجية... فهي تريد الخير والنفع الدنيوي والدنيوي للناس والمجتمع والوطن، بالإصلاح الرشيد الهادف دون أي فساد وأدنى إفساد.

يقول الشيخ ابن باديس رحمه الله: «فصلاح النفس هو صلاح الفرد، وصلاح الفرد هو صلاح المجموع، والعناية الشرعية متوجهة كلها إلى إصلاح النفوس؛ إما مباشرة وإما بواسطة، فما من شيء مما شرعه الله تعالى لعباده من الحق والخير والعدل والإحسان، إلا وهو راجع عليها بالصلاح، وما من شيء نهى الله تعالى عنه من الباطل والشر والظلم والسوء، إلا وهو عائد عليها بالفساد؛ فتكميل النفس الإنسانية هو أعظم المقصود من إنزال الكتب وإرسال الرسل، وشرع الشرائع» «ابن باديس: حياته وآثاره» (1/233).

□ □ □

إن الدعوة السلفية المباركة تحريضة كل الحرص على مصلحة الأمة، ورعاية شؤونها عموماً، وعلى مصلحة البلاد خصوصاً، بما لا يتعارض مع الشرع الحكيم، ومقاصده العظيمة العلية التي يدركها العلماء الفحول الذين يأخذون بأيدي الأمة إلى شاطئ النجاة؛ إذ هي دعوة تستفيد مما يستجد في العصر، وتتجاوب مع متطلبات الزمن، بضوابط الشرع، وأسس وقواعده، وأصوله، لا تقلت ولا زيفاً ولا انحرافاً، باعتبارها جزء لا يتجزأ من الإسلام نفسه، فهي

صالحة ومصلحة لكل زمان ومكان ماض وحاضر ومستقبل، متمسك أهلها في ذلك كله بأسسها وركائزها المتينة تأصيلاً وتقصيلاً، دعوة ومنهاجاً، واعتقاداً وسلوكاً بالعلم والعدل والحجة والحلم، لتحقيق الإيمان والأمان الفردي والجماعي وفق منهج السلف الصالح، الذي كان عليه الجيل الفريد من الصحابة رضي الله عنهم، ومن تبعهم من التابعين وأتباعهم؛ إذ العصمة من الفتن والإحن الذي يخل بالإيمان أو ينقض الأمن ويفسد الأمان، لا تحصل إلا في كنف هذا النهج السلفي الصالح، الذي لا يمثل إلا الإسلام الصحيح لا زيادة عليه ولا خروجاً عنه، بسلوك سبيله، وامتنال طريقه الذي به النجاة بإذن الله تعالى في الدنيا والآخرة: ﴿فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا ءَامَنَ بِهِ، فَقَدْ أَهْتَدُوا وَإِنْ لَوْزُوا فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ﴾ [التوبة، 137].

نسأل الله، أن يهدينا سبيل الحق والرشاد، وأن يرزقنا الأمن التام في الدنيا والآخرة، إنه ولي ذلك والقادر عليه.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

□ □ □





أنواع العطايا التي أوتيتها النبي ﷺ في مطلع سورة الفتح

ياسين شوشار

إمام خطيب، الجزائر العاصمة

نعد الفتح صلح الحديبية.

وقال الأعمش، عن أبي سفيان، عن جابر قال: «ما كنا نعد الفتح إلا يوم الحديبية...» (1).

فقد يقول قائل: كيف يكون صلح الحديبية فتحاً مبيناً؟ وهو ﷺ ما دخل مكة ولا اعتمر ولا قاتل فقيماً، ولا بسط نفوذه على مكة وما جاورها؟ فيقال: إن التأمل والناظر في سيرته يدرك بما لا مجال للشك فيه والارتياح أن هذا الصلح كان فتحاً مبيناً بحق، وذلك «أن الفتح في اللغة: فتح المغلق، والصلح الذي حصل مع المشركين بالحديبية كان مسدوداً مغلقاً حتى فتحه الله، وكان من أسباب فتحه صد رسول الله ﷺ وأصحابه عن البيت، وكان في الصورة الظاهرة ضيقاً وهضماً للمسلمين، وفي الباطن عزاً وفتحاً ونصراً، وكان رسول الله ﷺ ينظر إلى ما وراءه من الفتح العظيم، والعز والنصر من وراء ستر رقيق، وكان يعطي المشركين كل ما سألوه من الشروط التي لم يحتملها أكثر أصحابه ورؤوسهم، وهو ﷺ يعلم ما في ضمن هذا المكروه من محبوب» (عسى أن نكرموا شيئاً وهو خير لكم) (البقرة: 216).

(3) «تفسير ابن كثير» (84/13).

بينه وبين ذلك، ثم مالوا إلى المصالحة والمهادنة، وأن يرجع عامه هذا ثم يأتي من قابل، فأجابهم إلى ذلك على تكره من جماعة من الصحابة، منهم عمر بن الخطاب رضي الله عنه... فلما نحر هديه حيث أحصر ورجع، أنزل الله ﷻ هذه السورة فيما كان من أمره وأمرهم... (1).

يقول ابن القيم رحمه الله: «وتأمل ما جمع الله سبحانه لرسوله في آية الفتح من أنواع العطايا، وذلك خمسة أشياء: أحدها: الفتح المبين، والثاني: مفضرة ما تقدم من ذنبه وما تأخر، والثالث: هدايته الصراط المستقيم، والرابع: إتمام نعمته عليه، والخامس: إعطاؤه النصر العزيز» (2).

❖ ❖ ❖

■ وأول العطايا والتهبات

قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ قال ابن كثير رحمه الله: «أنزل الله ﷻ هذه السورة فيما كان من أمره وأمرهم، وجعل ذلك الصلح فتحاً باعتبار ما فيه من المصلحة، وما آل الأمر إليه، كما روي عن ابن مسعود رضي الله عنه وغيره أنه قال: «إنكم تعدون الفتح فتح مكة، ونحن

(1) «تفسير ابن كثير» (84/13).

(2) «بدائع الفوائد» (414/2).

إن من أعظم ما أُعطيته ﷺ ممّا تفصّل الله به عليه، ما جمعه له ربه سبحانه في الآيات الخمس الأولى من سورة الفتح، حيث قال تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ ﴿لِيُغْزِيَكَ اللَّهُ مَا قَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَرَبُّهُ يُمِيتُهُ عَلَيْهِ وَعَلَيْكَ وَبِهِدْيِكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾ ﴿وَنُصْرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيزًا﴾ ﴿سُورَةُ الْفَتْحِ﴾.

تلك السورة العظيمة التي نزلت على قلب رسولنا الأمين ﷺ في مرحلة من الزمن عصيبة، حيث رجع من الحديبية من غير أن يتمكن من دخول مكة، وأداء مناسك العمرة.

رجع بهدنة في ظاهرها إجحاف للنبي ﷺ ومن معه، ولقد تذرّ المسلمون وأسفوا أن يعودوا ولم يدخلوا الحرم وقد جاءوا قاصدين له، قال ابن كثير رحمه الله: «نزلت هذه السورة الكريمة لما رجع رسول الله ﷺ من الحديبية في ذي القعدة من سنة ست من الهجرة، حين صدّه المشركون عن الوصول إلى المسجد الحرام ليقتضي عمرته فيه، وحالوا

وربما كان مكروه النفس إلى

محبوبها سبباً ما مثله سبب
فكان يدخل على تلك الشروط دخول
وأنق بنصر الله له وتأيدته، وأن العاقبة
له، وأن تلك الشروط واحتمالها هو عين
النصرة، وهو من أكبر الجند الذي أقامه
المشترطون ونصبوه لحربهم وهم لا
يشعرون، فذلوا من حيث طلبوا العز، وقهرُوا
من حيث أظهروا القدرة والفخر والغلبة،
وعز رسول الله ﷺ وعساكر الإسلام من
حيث انكسروا لله واحتملوا الضيم له وفيه،
فدار الدور وانعكس الأمر وانقلب العز
بالباطل ذلاً بحق، وانقلبت الكسرة لله عزاً
بالله، وظهرت حكمة الله وآياته وتصديق
وعده ونصرة رسوله على أتم الوجوه وأكملها
التي لا اقتراح للعقول وراءها⁽⁴⁾.

○ ولهذا الفتح دلالات كثيرة، منها:

• ما نقله البغوي في «تفسيره» (4/222) وغيره عن الشعبي، في قوله: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾⁽¹⁾، قال: «فتح الحديبية، غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وأطعموا نخل خيبر، وبلغ الهدى محلّه، وظهرت الروم على فارس، ففرح المؤمنون بظهور أهل الكتاب على المجوس...».

ومنها ما قاله ابن كثير: في قوله تعالى ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾⁽²⁾ أي: «بيناً ظاهراً، والمراد به صلح الحديبية، فإنه حصل بسببه خير جليل، وأمن الناس واجتمع بعضهم ببعض، وتكلم المؤمن مع الكافر، وانتشر العلم النافع والإيمان»⁽³⁾.

فأعطى الصلح فرصة عظيمة لتعريف الناس بالإسلام ونشره بينهم: يقول الزهري: «فما فتح في الإسلام فتح قبله كان أعظم منه، إنما كان القتال حيث

(4) «زاد المعاد» (3/269).

(5) «تفسير ابن كثير» (13/88).

التقى الناس، فلما كانت الهدنة، ووُضعت الحرب، وأمن الناس بعضهم بعضاً، والتقوا فتفاوضوا في الحديث والمنازعة، فلم يكلم أحد بالإسلام يعقل شيئاً إلا دخل فيه، ولقد دخل في نيتك السنتين مثل من كان في الإسلام قبل ذلك أو أكثر».

قال ابن هشام: «والدليل على قول الزهري أن رسول الله ﷺ خرج إلى الحديبية في ألف وأربعمائة، في قول جابر ابن عبد الله، ثم خرج عام فتح مكة بعد ذلك بسنتين في عشرة آلاف»⁽⁶⁾.

ومنها أن تفرزت جبهة المسلمين برجوع مهاجري الحبشة إلى المدينة، فجاءوا ورسول الله ﷺ في فتح خيبر.

ومنها أنه أسلم بعد صلح الحديبية ثلاثة من صناديد قريش من أعظم قوادها، وأصبحوا بعد ذلك من أعظم قواد المسلمين: خالد بن الوليد وعمرو بن العاص وعثمان بن أبي طلحة ^{رضي الله عنهم}، وسيرتهم في الإسلام مشهورة، وما كتبه الله على أيديهم من الفتح والنصر غير خاف على من له أدنى مطالعة للسيرة النبوية.

ومنها أن إبرام قريش الصلح مع المسلمين خير دليل على اعتراف قريش بكيان المسلمين. ذلك لأن المعاهدة لا تكون دائماً إلا بين ندين. وأن قريشاً صارت تحسب للمسلمين حسابهم.

وبعد هذا الاعتراف من قريش بدأت معظم القبائل المتأثرة بموقف قريش العدائي تعترف بالمسلمين، وهذا من بين أعظم ثمرات صلح الحديبية.

ومنها أن النبي ﷺ ضمن بهذا الصلح السلامة من أخطر جبهة معادية وهي قريش، فتفرغ إلى الخطر الداخلي المتمثل في اليهود ومن كان يعاونهم.

(6) «سيرة ابن هشام» (2/322).

ومنها أن مراسلة النبي ﷺ كسرى ملك الفرس، وقصر عظيم الروم، وسائر زعماء العالم يعرض عليهم الإسلام كان بعد الحديبية، وهو واضح الدلالة على ما آل إليه أمر الدولة المسلمة من القوة والمنعة.

ومنها دخول قبيلة خزاعة في حلف مع رسول الله ﷺ، وبعدها بدأت القبائل تتوافد على رسول الله ﷺ، فصار صلح الحديبية لأجل هذا كله الفتح المبين.

ومنها أن الهدنة كما يقول ابن القيم: «كانت مقدمة بين يدي الفتح الأعظم الذي أعز الله به رسوله وجنده، ودخل الناس به في دين الله أفواجا، فكانت هذه الهدنة باباً له، ومفتاحاً، ومؤذناً بين يديه، وهذه عادة الله سبحانه في الأمور العظام، التي يقضيها قدراً وشرعاً، أن يوطئ لها بين يديها مقدمات وتوطئات، تؤذن بها وتدل عليها»⁽⁷⁾.

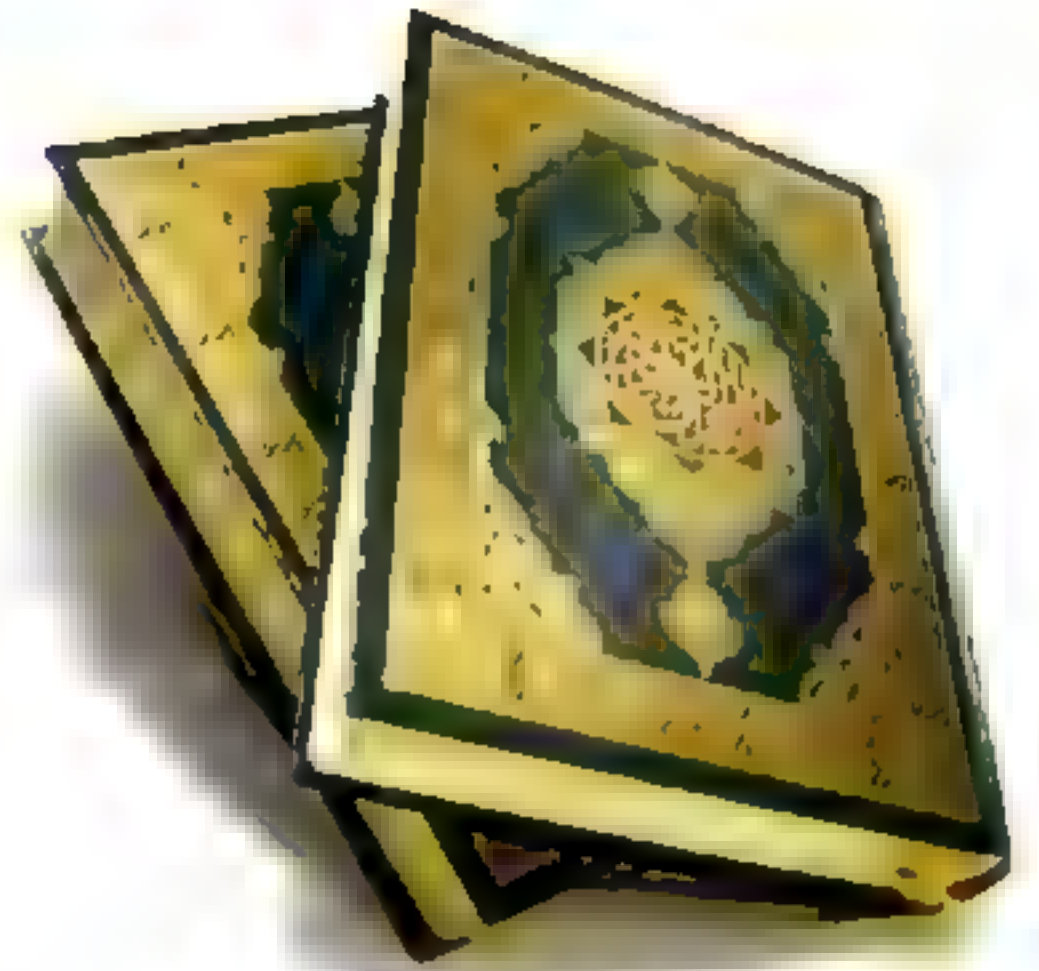
❖ ❖ ❖

■ **وثاني العطايا والتهبات أن الله تعالى امتن عليه بأن غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وهو حي صحيح، وهذا من خصائصه. صلوات الله وسلامه عليه. التي لا يشاركه فيها غيره، وليس في حديث صحيح في ثواب الأعمال لغيره غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر، وهذا فيه تشريف عظيم لرسول الله ﷺ، وهو صلوات الله وسلامه عليه. في جميع أموره على الطاعة والبر والاستقامة التي لم يلقها بشر سواه، لا من الأولين ولا من الآخرين، وهو أكمل البشر على الإطلاق، وسيدهم في الدنيا والآخرة»⁽⁸⁾.**

❖ ❖ ❖

(7) «راد المعاد» (3/268).

(8) «تفسير ابن كثير» (13/88).



■ رابع الهبات والعطايا هدايته

إلى الصراط المستقيم، قال تعالى: ﴿وَهَدَيْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝٢﴾، فهذه منة عظيمة ونعمة جسيمة امتن الله تبارك وتعالى بها على نبيه محمد ﷺ، وقال في مواضع أخرى: ﴿وَوَجَدَهُ ضَالًّا فَهَدَىٰ ۝٣﴾ [سورة الشرح] وقال: ﴿وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحًا مِّنْ أَمْرِنَا مَا كُنْتَ تَدْرِي مَا الْكِتَابُ وَلَا الْإِيمَانُ وَلَكِن جَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٤﴾ [سورة الزمر].

والهداية كما عرفها ابن القيم هي: «معرفة الحق والعمل به، فمن لم يجعله الله تعالى عالماً بالحق عاملاً به لم يكن له سبيل إلى الاهتداء، فهو سبحانه المتفرد بالهداية الموجبة للاهتداء التي لا يتخلأ عنها، وهي جعل العبد مريدًا للهدى محبًا له مؤثرًا له عاملاً به، فهذه الهداية ليست إلى ملك مقرب ولا نبي مرسل، وهي التي قال سبحانه فيها: ﴿إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَن أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ۝٩﴾».

قاله قد أولى نبيه برعايته وعنايته فهده وما زال يعطيه من فضائله، قال القرطبي رحمه الله: «أي: يثبتك على الهدى إلى أن يقبضك إليه»⁽⁹⁾.

وقوله: ﴿صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝٢﴾: قد تنوعت عبارات الناس فيه وترجمتهم عنه بحسب صفاته ومعتقداته، وحقيقته شيء واحد، وهو: طريق الله الذي يرتضيه لعباده، موصلاً لهم إليه، ولا طريق إليه سواه، بل الطرق كلها مسدودة على الخلق إلا طريقه الذي نصبه على أسن رسله وجعله موصلاً لعباده إليه، وهو: إفراجه

(9) «شفاء العليل» (1/ 53).

(10) «الجامع لأحكام القرآن» (16/ 190).

بالعبودية وإفراد رسوله بالطاعة، فلا يشرك به أحداً في عبوديته، ولا يشرك برسوله أحداً في طاعته، فيجرد التوحيد ويجرد متابعة الرسول... قاله ابن القيم في «بدائع الفوائد» (2/ 40).

فإن قيل: فلم جاء منكراً في قوله لنبيه ﷺ ﴿وَهَدَيْكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا ۝٢﴾ [سورة الشرح]، وكما في قوله تعالى: ﴿وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٤﴾ [سورة الزمر]، وقوله تعالى: ﴿وَجَعَلْنَاهُ نُورًا يَهْدِي بِهِ مَن يَشَاءُ مِن عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٤﴾ [سورة الزمر]، وقوله تعالى: ﴿قُلْ إِنِّي هَدَىٰ نَفْسِي إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ۝٩﴾ [سورة الأنعام]؟

فخلاصة الجواب من كلام ابن القيم: أنها ليست في مقام الدعاء والطلب، وإنما هي في مقام الإخبار من الله تعالى عن هدايته إلى صراط مستقيم وهداية رسوله إليه، فلم يَجِئْ مُعْرِضًا بِلَامِ الْعَهْدِ الْمَشِيرَةِ إِلَى مَعْرُوفٍ فِي ذَهْنِ الْمُخَاطَبِ قَائِمٍ فِي خَلْدِهِ، وَلَا تَقْدَمُهُ فِي اللَّفْظِ مَعْهُدٌ تَكُونُ اللَّامُ مَصْرُوفَةً إِلَيْهِ، وَإِنَّمَا تَأْتِي لَامُ الْعَهْدِ فِي أَحَدِ هَذَيْنِ الْمَوْضِعَيْنِ، أَعْنِي: أَنْ يَكُونَ لَهَا مَعْهُدٌ ذَهْنِيٌّ أَوْ ذِكْرِيٌّ لَفْظِيٌّ؛ وَإِذَا لَا وَاحِدَ مِنْهُمَا فِي هَذِهِ الْمَوَاضِعِ، فَالْتَكْثِيرُ هُوَ الْأَصْلُ، وَهَذَا بِخِلَافِ قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿أَعِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝١١﴾؛ فَإِنَّهُ لَمَّا تَقَرَّرَ عِنْدَ الْمُخَاطَبِينَ أَنَّ لِلَّهِ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا هَدَى إِلَيْهِ أَنْبِيََاءَهُ وَرُسُلَهُ، وَكَانَ الْمُخَاطَبُ سَبْحَانَهُ الْمَسْئُولُ مِنْ هِدَايَتِهِ عَالِمًا بِهِ، دَخَلَتْ اللَّامُ عَلَيْهِ، فَقَالَ: ﴿أَعِدْنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيمَ ۝١١﴾.

❖ ❖ ❖

(11) «بدائع الفوائد» (2/ 13).

■ وثالث العطايا والهبات تمام

النعمة وكمال المنة، قال تعالى: ﴿وَبَرَكَةً يَمُنُّهُ عَلَيْكَ﴾ يريد: أَنْ اللَّهُ أَنْعَمَ عَلَيْكَ بِمَا تَسَعَّدُ بِهِ فَأَتَمَّ ذَلِكَ فِي حَقِّكَ، وَمَنْ تَتَّبِعْ عِبَارَاتِ الْمُفَسِّرِينَ فِي بَيَانِ نِعْمَةِ اللَّهِ عَلَى عَبْدِهِ وَرَسُولِهِ ﷺ، وَجَدَهَا مَتْنُوعَةً، وَلَكِنُّهَا جَمِيعًا تَدُلُّ عَلَى عُلُوِّ مَكَانَتِهِ وَعَظِيمِ مَنَزَلَتِهِ عِنْدَهُ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى، فَمِنْ أَقْوَالِهِمْ: ﴿وَبَرَكَةً يَمُنُّهُ عَلَيْكَ﴾: فِي الْحَنَّةِ، وَقِيلَ بِالنَّبُوءَةِ وَالْحِكْمَةِ، وَقِيلَ بِإِظْهَارِكَ عَلَى عَدُوِّكَ وَرِضَاهُ عَنْكَ، وَرَفَعَهُ ذِكْرَكَ فِي الدُّنْيَا، وَغَفْرَانَهُ ذُنُوبَكَ فِي الْآخِرَةِ، وَقِيلَ: بِفَتْحِ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ وَخَيْبَرَ، وَقِيلَ: بِخُصُوعِ مَنْ اسْتَكْبَرَ وَطَاعَةِ مَنْ تَجَبَّرَ، وَقِيلَ: بِإِعْلَاءِ دِينِكَ وَفَتْحِ الْبِلَادِ عَلَى يَدِكَ، وَفِي «تفسير السعدي» (ص 791): «﴿وَبَرَكَةً يَمُنُّهُ عَلَيْكَ﴾ بِإِعْزَازِ دِينِكَ، وَنَصْرِكَ عَلَى أَعْدَائِكَ، وَاتِّسَاعِ كَلِمَتِكَ»، وَظَاهِرُ الْآيَةِ الْعَمُومُ، فَيَدْخُلُ تَحْتَهُ كُلُّ ذَلِكَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى.

❖ ❖ ❖

■ خامس الهبات والعطايا التي

أوتيتها النبي ﷺ أن أيده ربه بنصره فقال: ﴿وَنُصْرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا﴾ (٣) قال ابن كثير رحمه الله: «أي بسبب خضوعك لأمر الله ﷻ يرفعك الله وينصرك على أعدائك...» (12).

وقال السعدي في «تفسيره» (ص 791): «قويًا لا يتضعض فيه الإسلام، بل يحصل الانتصار التام، وقمع الكافرين، وذللهم ونقصهم، مع توفر قوى المسلمين ونموهم، ونمو أموالهم».

وفي «تفسير الطبري» (22 / 203) يقول: «وينصرك على سائر أعدائك، ومن ناوأك نصرًا، لا يغلبه غالب، ولا يدفعه دافع، للبأس الذي يؤيدك الله به، وبالظفر الذي يمدك به».

وفي «تفسير البحر المحيط» (8 / 128): «أي بالظفر والتمكين من الأعداء بالغنمية والأسر والقتل نصرًا فيه عز ومنعة...»

وأعيد لفظ الله في ﴿وَنُصْرَكَ اللَّهُ نَصْرًا﴾، لما بعد عن ما عطف عليه؛ إذ في الجملتين قبله ضمير يعود على الله، وليكون المبدأ مستندًا إلى الاسم الظاهر والمنتهى كذلك، ولما كان الفقران وإتمام النعمة والهداية والنصر يشتركان في إطلاقها الرسول ﷺ وغيره بقوله تعالى: ﴿وَنَعِمَ مَا دُونُ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾، وقوله: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا أَكْثَرُ ظُلْمًا﴾ (١٣)؛ وكان الفتح لم يبق لأحد إلا للرسول ﷺ، أسندته تعالى إلى نون العظمة تفخيماً لشأنه، وأسندت تلك الأشياء الأربعة إلى الاسم الظاهر، واشتركت الخمسة في الخطاب له ﷺ، تأنيصاً له وتعظيماً لشأنه، ولم يأت بالاسم الظاهر؛ لأن في الإقبال على المخاطب ما (12) «تفسير ابن كثير» (89 / 14).

لا يكون في الاسم الظاهر».

﴿وَنُصْرَكَ اللَّهُ نَصْرًا عَزِيمًا﴾ انظر منة الله على عبده ورسوله كيف جمع سبحانه له بين الهدى والنصر؛ لأن هذين الأصلين بهما كمال السعادة والفلاح، فإن الهدى هو: العلم بالله تعالى ودينه والعمل بمرضاته وطاعته، فهو العلم النافع والعمل الصالح، والنصر، وهو: القدرة التامة على تنفيذ دينه؛ بالحجة والبيان، والسيف والسنان، فهو النصر بالحجة واليد، قهر قلوب المخالفين له بالحجة، وقهر أبدانهم باليد.

وهو سبحانه كثيرًا ما يجمع بين هذين الأصلين؛ إذ بهما تمام الدعوة وظهور دينه على الدين كله؛ كقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ﴾ (١١٢)

[33] في موضعين في سورة براءة، وفي سورة الصف، وقال تعالى: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَرْسَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ﴾ (١٦٣) [المائدة: 25]، فهذا الهدى، ثم قال: ﴿وَأَرْسَلْنَا الْحَدِيدَ فِيْ فَوْبَاسٍ شَدِيدٍ﴾ (١٦٤) [الحديد: 25]، فهذا النصر، فذكر الكتاب الهادي والحديد الناصر، وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۚ رَزَقَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ مِنْ قَبْلُ هَذَا لِنَاسٍ وَأَنزَلَ الْقُرْآنَ﴾ [الحق: ١٠١]، فذكر إنزال الكتاب الهادي والفرقان وهو النصر الذي يفرق بين الحق والباطل.

وسر اقتتران النصر بالهدى؛ أن كلا منهما يحصل به الفرقان بين الحق والباطل، ولهذا سمي تعالى ما ينصر به عباده المؤمنين فرقاناً، كما قال تعالى: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مَأْمُورِينَ بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا لَنَقُولَنَّ مَا كُنْتُمْ مَأْمُورُونَ﴾ (١٦٥)

الفرقان يوم النقي الجمعان ﴿١٦٦﴾

[41]، فذكر الأصلين ما أنزله على رسوله يوم الفرقان، وهو يوم بدر، وهو اليوم الذي فرّق الله تعالى فيه بين الحق والباطل بنصر رسوله ودينه وإذلال أعدائه وخزيهم، ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ مَاتِنَا مَوْتَيْنِ وَهَرُونَ الْفُرْقَانِ وَخِيبَةَ وَذَكَرَ لِّلْمُتَّقِينَ﴾ (١٦٦) [الحق: ١٠١]، فالفرقان: نصره له على فرعون وقومه، والضياء والذكر: التوراة...» (13).

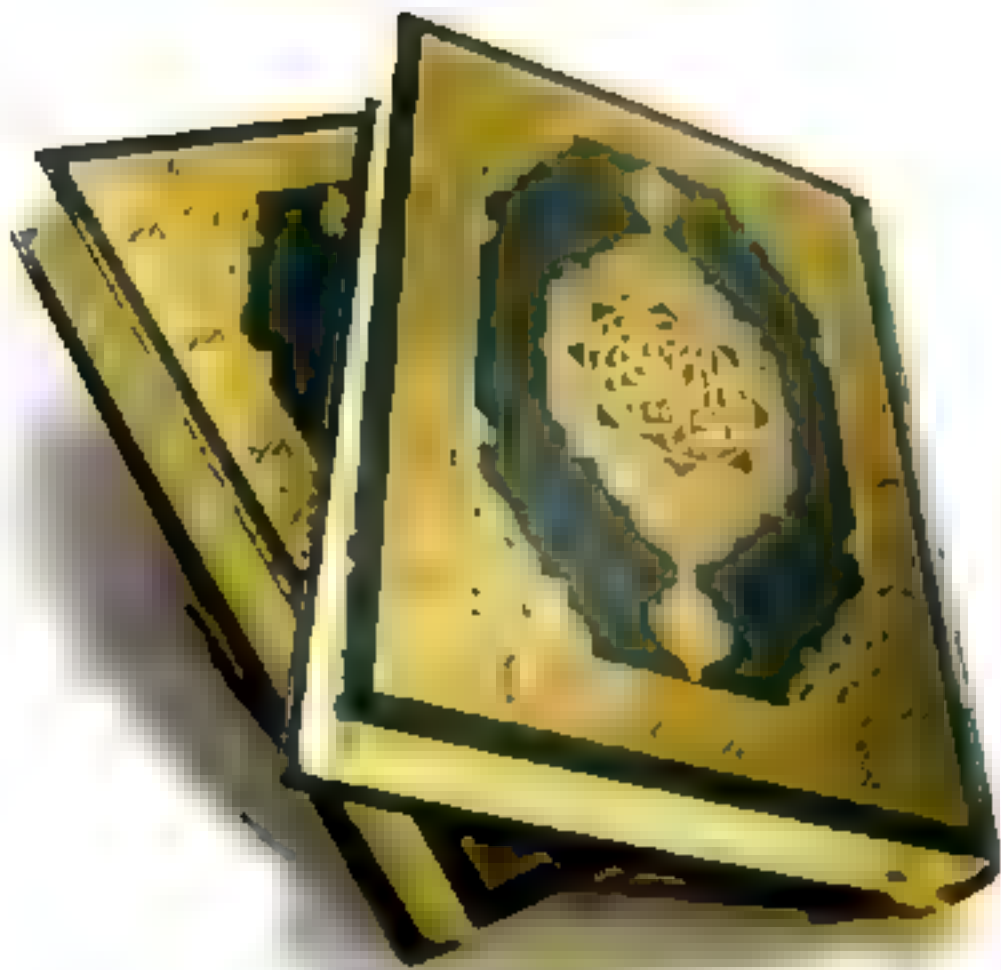
فصلح الحديبية حادث عظيم كان فيه خير للنبي ﷺ بأن كان سبباً لتشريفه بالمفطرة العامة وإتمام النعمة عليه ولهدايته صراطاً مستقيماً ولنصره نصرًا عزيزاً، فأعظم به حدثاً أعقب هذا الخير للرسول ﷺ ولأصحابه» (14).

وصلّى الله وسلّم وبارك على عبده ورسوله ﷺ، وأجر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

❖ ❖ ❖

(13) «بدائع الفوائد» (2 / 15).

(14) «التحرير والتشوير» (26 / 127).





أسس بيت المسلم

✦ عز الدين رمضان

رئيس التحرير

إنَّ ممَّا لَا يَخْتَلِفُ فِيهِ اثْنَانِ أَنْ نِعَمَ
اللَّهِ تُحِيطُ بِنَا مِنْ كُلِّ جَانِبٍ، وَتُسَبِّحُ عَلَيْنَا
ظَاهِرًا وَبَاطِنًا، وَتَقْلُبُ فِيهَا صَبَاحَ مَسَاءٍ،
وَلَيْلَ نَهَارٍ، لَا تَقْطَعُ عَنَّا طَرْفَةَ عَيْنٍ، وَلَا
تُحَرِّمُ مِنْهَا أَدْنَى شَيْءٍ.

وَمَنْ أَعْظَمَ نِعَمَ اللَّهِ عَلَى بَنِي آدَمَ أَنْ
جَعَلَ لَهُمْ بُيُوتًا ثَابِتَةً لِإِقَامَتِهِمْ فِي الْحَضَرِ،
وَبُيُوتًا مَتَقَلَّةً لِأَسْفَارِهِمْ فِي الْبَرَارِيِّ
وَالصُّحَارِيِّ، يَسْكُنُونَ فِيهَا وَيَسْتَرِيحُونَ،
وَيَسْتَدْفِتُونَ بِهَا مِنَ الْقَرِّ، وَيَسْتَظِلُّونَ بِهَا مِنَ
الْحَرِّ، وَيَسْتَتِرُونَ بِهَا عَنِ الْأَنْظَارِ، وَيَحْتَمُونَ
بِهَا مِنَ الْأَخْطَارِ، وَيَحْرِزُونَ فِيهَا أَمْوَالَهُمْ،
وَيَحْفَظُونَ فِيهَا أَمْتَعَتَهُمْ وَمُؤْنَتَهُمْ، وَيَرْبُونَ
فِيهَا أَوْلَادَهُمْ، وَيَكْرِهُونَ فِيهَا ضَيْقَاتَهُمْ،
وغير ذلك من المصالح والمنافع.

وقد امتنَّ الله على عباده بهذه النعمة
في سورة عظيمة من القرآن، وهي سورة
النحل، ويُسمِّيها بعض العلماء سورة
النعم؛ لما فيها من ذكر نِعَمِ الله الظاهرة
والباطنة، قال الله تعالى:

﴿وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ بُيُوتِكُمْ سَكَنًا
وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا
يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ﴾ [النحل: 80].

فذكر أولاً بيوت التمدين؛ لأنها الأصل،
وهي للإقامة الطويلة، وجعلها سَكَنًا
بمعنى السكون، أي أن الخلق يستريحون
فيها من التعب والحركة، وينفزلون فيها
عَمَّا يُقْلِقُهُمْ وَيُرْهِقُهُمْ، فتكون قرارًا لهم
ينعمون فيها بالهدوء والراحة.

ثم ذكر تعالى البيوت القابلة
للانتقال والارتحال تنبيهًا على حال
أكثر العرب، فقال: ﴿وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ جُلُودِ
الْأَنْعَامِ بُيُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا يَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَيَوْمَ
إِقَامَتِكُمْ﴾ يعني: وجعل لكم بيوتًا
خفيفة المحمل من الخيام والبيوت
المصنوعة من جلود الأنعام يسهل عليكم
نقضيها من مواضعها وطبعتها وحملها على
الرواحل، وحين تسيحون إناخة الإقامة
في الموضع المنتقل إليه.

فتعمة السكن في البيوت هي من
عظيم نِعَمِ الله على بني الإنسان، لا
سيما هذه البيوت الحديثة، وبعضها مزود

بكل وسائل الراحة من الإنارة والتكييف
الصيفي والشتوي، والمياه المتدفقة العذبة،
الحرارة والبرودة، وهو مما يستوجب
الشكر لله، والقيام بطاعته أحسن قيام،
ومن تأمل حال من لا يجد مسكنًا يستكن
فيه ويؤويه، ويقيه من أذى الفوائد اعتبر
بحال من أدركه حرقه في حواك الليالي
المظلمات في الأرصفة والشوارع والبيوت
الخاليات، ومن الدعوات المباركات التي
كان يحافظ عليها الرسول ﷺ عندما
يأوي إلى فراشه لينام قوله ﷺ: «الحمد
لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا،
فَكَمْ مِنْ لَا كَافٍ لَهُ وَلَا مُؤْوِي»⁽¹⁾.

وكلما كان المسكن أوسع وأرحب،
ومرافقه أكثر وأوفر، من غير إسراف
ولا تبذير، كان ذلك دليلًا على سمادة
المرء دينًا ودنيا، معيَّنًا له على طاعة مولاه
وشكر نعمه وآلائه، قال رسول الله ﷺ:
«مَنْ سَعَادَةِ الْمَرْءِ الْمُسْلِمِ الْمَسْكَنُ الْوَاسِعُ،
وَالْجَارُ الصَّالِحُ، وَالْمَرْكَبُ الْهَيْئَةُ»⁽²⁾.

(1) مسلم (2715).

(2) أحمد (15372)، والبخاري في «الأدب المفرد» (116).

واظروا الصحيحة (282).



وقال أيضًا: «ثَلَاثٌ مِنَ السَّعَادَةِ وَثَلَاثٌ مِنَ الشَّقَاوَةِ؛ فَمَنْ السَّعَادَةُ الْمَرَأَةُ تَرَاهَا تُعْجِبُكَ، وَتَقِيبُ عَنْهَا فَتَأْمَنُهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكِ، وَالدَّابَّةُ تَكُونُ وَطِيئةً فَتُلْحَقَكَ بِأَصْحَابِكَ، وَالدَّارُ تَكُونُ وَاسِعَةً كَثِيرَةَ الْمَرَافِقِ؛ وَمَنْ الشَّقَاءُ الْمَرَأَةُ تَرَاهَا فَتَسُوؤُكَ، وَتَحْمِلُ لِسَانَهَا عَلَيْكَ، وَإِنْ عَبَتْ عَنْهَا لَمْ تَأْمَنُهَا عَلَى نَفْسِهَا وَمَالِكِ، وَالدَّابَّةُ تَكُونُ قَطُوفًا، فَإِنْ ضَرَبَتْهَا أَعْبَتَكَ، وَإِنْ تَرَكْتَهَا لَمْ تُلْحَقَكَ بِأَصْحَابِكَ، وَالدَّارُ ضَيِّقَةٌ قَلِيلَةُ الْمَرَافِقِ»⁽¹⁾.

❖ ❖ ❖

هذا؛ وَإِنْ مِنَ الْأُمُورِ الْمَعَابَةِ الَّتِي ابْتُلِيَ بِهَا كَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ فِي هَذَا الزَّمَانِ كَثْرَةُ شَقَفِهِمْ وَتَعَلُّقِهِمْ بِالْبُنْيَانِ، وَتَسْخِيرُ أَوْقَاتِهِمْ وَتَبْذِيرُ أَمْوَالِهِمْ فِي بِنَاءِ الْقُصُورِ وَتَشْيِيدِ الْعِمَارِ الَّتِي تَزِيدُ عَلَى حَاجَتِهِمْ وَحَاجَةَ عِيَالِهِمْ، وَوُقُوعُهُمْ فِي كَثِيرٍ مِنَ الْمُنَاهِي وَالْمَحْظُورَاتِ؛ كَالْفَخْرِ وَالْمِبَاهَاةِ وَالتَّبْذِيرِ وَالْإِسْرَافِ وَتَضْيِيعِ الْأَعْمَارِ فِيمَا لَمْ يُخْلَقْ لَهُ الْإِنْسَانُ.

(3) الحاكم (2/ 162)، وانظر: الصحيحة (1803).

وقد بين النبي ﷺ بأنَّ التَّطَاوُلَ فِي الْبُنْيَانِ مِنْ أَمَارَاتِ السَّاعَةِ؛ فَمَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رضي الله عنه قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَا تَقُومُ السَّاعَةُ... وَحَتَّى يَتَطَاوَلَ النَّاسُ فِي الْبُنْيَانِ»⁽⁴⁾؛ وَأَنَّ أَهْلَهُ الْمُتَعَلِّقِينَ بِهِ الْخَائِضِينَ فِيهِ لَيْسُوا مِنْ خِيَارِ النَّاسِ وَعِلْيَائِهِمْ، بَلْ هُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ الْجَفَاءِ، رِعَاءِ الشَّاةِ، أَسَافِلِ النَّاسِ وَدَهْمَائِهِمْ، قَالَ رضي الله عنه مُخْبِرًا عَنْ أَشْرَاطِ السَّاعَةِ: «وَأَنْ تَرَى الْحَفَاةَ الْعُرَاةَ الْعَالَةَ رِعَاءَ الشَّاءِ يَتَطَاوَلُونَ فِي الْبُنْيَانِ»⁽⁵⁾، وَجَاءَ وَصْفُهُمْ فِي حَدِيثٍ آخَرَ بِأَنَّهُمْ صَمٌّ بِكُمْ عُمَى، وَيَعْنِي ذَلِكَ أَنَّهُمْ جَهْلَةٌ رِعَاعٌ، لَمْ يَسْتَعْمِلُوا أَسْمَاعَهُمْ وَلَا كَلَامَهُمْ فِي عِلْمٍ، وَلَا فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ دِينِهِمْ⁽⁶⁾.

والمقصود من هذا الحديث كما قال القرطبي: «الإخبار عن تبدل الحال، وتغيره، بأن يستولي أهل البادية الذين هذه صفاتهم على أهل الحاضرة ويتملكوا بالقهر والغلبة، فتكثر أموالهم وتتسع في حطام الدنيا أموالهم، فتصرف همهم إلى تشييد المباني وهدم الدين وشريف المعاني، وأن ذلك إذا وجد كان من أشراط الساعة»⁽⁷⁾.

وقد جاءت أحاديث عن النبي ﷺ فيها الترهيب من البناء إذا كان فوق الحاجة، وتأخذ من أجل المفاخرة والمباهاة؛ كقوله رضي الله عنه: «إِنَّ الرَّجُلَ لَيُؤَجَّرُ فِي كُلِّ شَيْءٍ إِلَّا الْبِنَاءَ»⁽⁸⁾، وقوله رضي الله عنه: «أَمَّا إِنْ كُلُّ بِنَاءٍ وَبَالَ عَلَى صَاحِبِهِ إِلَّا مَا لَا، إِلَّا

(4) البخاري (7121).

(5) مسلم (8).

(6) المعجم (1/ 149).

(7) المعجم (1/ 149).

(8) المحاري في الأنبياء المردة (447) موقوفا على خباب رضي الله عنه، وصححه الألباني مرفوعا في الصحيحة (2831).

مَا لَا، يَعْنِي مَا لَا بَدَّ مِنْهُ»⁽⁹⁾.

وأصل الويال النُّقْلُ والمَكْرُوه، وأريد به في الحديث العذاب في الآخرة وسوء العاقبة، والمراد بالبناء الذي هو وِیَالٌ عَلَى صَاحِبِهِ. بِنَاءُ الْقُصُورِ الْمُشِيدَةِ وَالْحُصُونِ الْمُنِيعَةِ الَّتِي تَتَّخَذُ لِلتَّرَفِّهِ وَيَرْجُو أَصْحَابُهَا بِهَا التَّمَكُّنَ فِي الدُّنْيَا وَالتَّشَبُّهَ بِمَنْ يَتَمَنَّى الْخُلُودَ فِي الدُّنْيَا وَيُنْتَهِي بِذَلِكَ عَنْ ذِكْرِ الْآخِرَةِ، وَقَدْ ذَمَّ اللَّهُ فَاعِلَ ذَلِكَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَتَسْتَخَذُونَ مِمَّا جَاءَ لَكُمْ تَعْدُونَ﴾⁽¹⁰⁾ سورة النمل [قيل: المصانع هي القصور المشيدة، وقوله: «إِلَّا مَا لَا...» أي ما لا بد منه للإنسان مما يستتره من الحرِّ والبرد وتسلطِ السَّيْبِ وَاللُّصُوصِ عَلَيْهِ⁽¹¹⁾.

والمراد من هذه النصوص «صرف المسلم عن الاهتمام بالبناء وتشييده فوق حاجته، وإن مما لا شك فيه أن الحاجة تختلف باختلاف عائلة الباني قلة وكثرة، ومن يكون مضيافاً ومن ليس كذلك، فهو من هذه الحيثية يلتقي تماماً مع الحديث الصحيح: «فَرَّاشٌ لِلرَّجُلِ، وَفَرَّاشٌ لِمَرْأَتِهِ، وَالثَّالِثُ لِلضَّيْفِ، وَالرَّابِعُ لِلشَّيْطَانِ» رواه مسلم⁽¹¹⁾.

❖ ❖ ❖

وليس في هذه النصوص ما قد يتوهم من أن البناء كله إثم، فقد قال الحافظ ابن حجر في «الفتح» (19/ 196-198) بعد أن ساق جملة من أحاديث ذم البناء: «وهذا كله محمول على ما لا تمس الحاجة إليه مما لا بد منه للتوطن، وما بقي من البرد والحر»، وقال في رد هذا التوهم:

(9) أبو داود (5237) وهو في الصحيحة (2830).

(10) «شرح سنن أبي داود لابن رسلان (19/ 603 وما بعدها) تصريف.

(11) «السلسلة الصحيحة» (6/ 802).

«وليس كذلك؛ بل فيه التفصيل: وليس كل ما زاد منه على الحاجة يستلزم الإثم...» وإن كان في بعض البناء ما يحصل به الأجر مثل الذي يحصل به النفع لغير الباني، فإنه يحصل للباني به الثواب، ومن أمثلة ما يحصل به النفع لغير الباني المؤجر، فالباني يحصل له الثواب لا سيما إذا راعى دخله وخفف عنه ثمن الإيجار. وإذا كان اتخاذا البيوت للسكنى مما أباحه الشرع لنا ودعت حاجة البشر إليه في كل زمان ومكان، فإن بيت المسلم الذي يبنيه أو يسكنه بالإيجار يجب أن يكون متميزاً عن غيره من البيوت؛ بفعل ما شرعه الله للمسلمين في بيوتهم من ذكر الله والإكثار من صلوات التواقل فيها وقراءة القرآن، وخلوها من وسائل اللهو والفساد والتصديّة كما قال تعالى: ﴿وَجَعَلُوا يَبْتَاعُكُمْ قِتْلَةً وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (٨٧) [البقرة: ١٧١/١٥]. قال ابن جرير (171/15): «واجعلوا بيوتكم مساجد تصلون فيها».

❧ ❧ ❧

وأول ما ينبغي أن يبنى عليه بيت المسلم هو تقوى الله ﷻ وتوحيده وشكره على ما وفق إليه من هذه النعمة التي أعطيها وحرم منها آخرون، فإذا وضع الأساس للبناء وشرع في تشييده فلا يفعل ما يقوم به الجاهلة من المسلمين، يذبحون ذبائحاً، ويريقون دمه على الأساس أو على عتبة الدار إرضاءً للجن، أو خوفاً من أذاه؛ فإنه من الشرك العظيم المحيط للأعمال المفسدة للأحوال الذي نهى عنه الشرع وقبح فاعله.

❧ ❧ ❧

وعلى من وفق لبناء بيته أن ينتخب له نفقة حلالاً خالية من السحت والربا والمال الحرام وسؤال الناس، فيبني بيته على قدر نفقته ودخله، ولا يدفع بنفسه إلى القرض من البنوك التي تتعامل بالربا كما هو شائع اليوم، فإن ذلك حرام في شرعنا، جالب لسخط الرب تعالى، مانع من حصول البركة على ساكني البيت.

والبيت هو المأوى الذي يأوي إليه المسلم ويسعه دون سائر الدور والملاجئ كما قال النبي ﷺ لعقبة بن عامر رضي الله عنه: «وَلَيْسَ عَلَيْكَ بَيْتُكَ»، ثم هو المحضن الذي يُربي فيه أولاده ويعاشر أهله ويكرم أضيافه، ويخلفه لورثته، فهل يرضى مسلم يخاف الله ويتقيه أن يعيش بالحرام ويموت عليه، ويترك نارا لأولاده من بعده، والله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ﴾ [التكوير: 6].

❧ ❧ ❧

وإن مما يقع فيه بعض الناس في بناء بيوتهم أكل عرق العاملين فيه، من بنائين وحرفيين وأهل المهن المختلفة، حتى إن بعضهم قد يتناقل قصداً عن وضع الشروط عند الشروع في العمل وترك التفاهم مع من يعمل له ليكون ذريعة لبخس حقه، والنبي ﷺ يقول: «أَعْطُوا الْأَجِيرَ أَجْرَهُ قَبْلَ أَنْ يَحِفَّ عَرْقُهُ» (12)، ويقول أيضاً فيما يرويه عن ربه ﷻ: «ثَلَاثَةٌ أَنَا خَصْمُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ أَعْطَى بِي ثُمَّ غَدَرَ، وَرَجُلٌ بَاعَ حُرًّا فَأَكَلَ ثَمَنَهُ، وَرَجُلٌ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَاسْتَوْفَى مِنْهُ وَلَمْ يَعْطِهِ أَجْرَهُ» (13)، وعلى من رزقه

(12) ابن ماجه (2443) وهو صحيح، انظر «الإرواء» (1498).

(13) البخاري (2270).

الله مالا أن يتسامح ويتجاوز ويكافئ بالحسنى ولا يبخس الناس أشياءهم.

❧ ❧ ❧

وإن مما يجب أن يتميز به بيت المسلم عن غيره من بيوت المخالفين له في دينه أن يكون مستورا مصوناً عن الأنظار المسمومة، يأمن ساكنه من الاطلاع على عوراتها، ومن نعم الله على المسلمين أن متعمهم بوجود علماء ومهندسين، تألقوا فيما يسمى اليوم بالفن المعماري المطابق لتعاليم الإسلام، المحافظ على قيم وعادات المسلمين من خلق وحياة وحشمة وغيرها.

وأكبر دليل على ذلك ما تركه المسلمون من المباني الفريدة من نوعها في بلاد الأندلس، وما خلفه الأتراك في بلاد المسلمين، وذلك النمط من البناء كان معروفاً عندنا إلى آمد ليس ببعيد، فكان ما يُعرف عند أهل العاصمة والمدن العامرة بـ«وسط الدار» حيث تمارس المرأة أشغالها في مأمن وستر، ولكن لما غزا الكفار ديار أهل الإسلام صرّفوهم عن الاهتمام بمثل هذه الهندسة وحملوهم على تقليدهم والتشبه بهم في بناء الدور في نمطها وشكلها كما قال ابن خلدون في «مقدمته» (1/184): «كما هو في الأندلس لهذا العهد مع أمم الجلالة؛ فإنك تجدهم يتشبهون بهم في ملابسهم وشاراتهم والكثير من عوائدهم وأحوالهم، حتى في رسم التماثيل في الجدران والمصانع والبيوت حتى لقد يستشعر من ذلك الناظر بعين الحكمة أنه من علامات الاستيلاء، والأمر لله».

ولذلك ترى معظم من يهيئ مسكناً اليوم من المسلمين لا يحترم فيه قواعد

البناء وتصميماته عند أمة الإسلام، ولا ينجز فيه المرافق التي تميزه عن غيره من بيوت الكفار والتي تعينه على طاعة الله؛ كتهيئة طابق أو جهة من المسكن للضيوف، فيه جميع المرافق المحتاج إليها، وهذا ليس موجوداً إلا عند المسلمين؛ لأن إكرام الضيف من خلال الإسلام وآدابه.

وإن ما تميز به بيوت المسلمين تخصيص مكان لإقامة الصلاة فيه، والعجب أنك تدخل داراً واسعة الأرجاء كثيرة المرافق، فإذا حان وقت الصلاة لا تكاد تجد مكاناً تقيم فيه الصلاة، وإذا دخلت جهة من جهاته أو ولجت غرفة وجدت فيها شاشات تعرض صوراً وأصواتاً، وقد جاء في السنة أن يتخذ المرء في بيته مسجداً، وترجم أبو داود في «سننه»: باب اتخاذ المساجد في الدور، وساق بسنده إلى عائشة أنها قالت: «أمر رسول الله ﷺ ببناء المساجد في الدور، وأن تنظف وتطيب»⁽¹⁴⁾ وقد كان الصحابة يطلبون من النبي ﷺ أن يصلي لهم في بيوتهم حتى يتخذوا ذلك المكان مسجداً؛ لما في إقامة الصلاة في البيوت من حلول السكنى والطمانينة في أرجائه، وحصول الخيرات والبركات لساكنيه.

❖ ❖ ❖

ومما يجب أيضاً أن يُصان عنه بيت المسلم: الصور والتماثيل والكلاب؛ لما ثبت عن النبي ﷺ أنه قال: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا صورة»⁽¹⁵⁾، وفي رواية لمسلم: «ولا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب ولا تماثيل».

وفي الحديث دليل على تحريم تعليق

(14) أبو داود (455)، وإن كان الأشهر في معنى الحديث أن المراد به القبائل والأحياء.

(15) البخاري (3225)، ومسلم (2106).

الصور التي فيها روح على جدران الغرف والمجالس والمكاتب، وفيه دليل على عقوبة من يفعل ذلك بحرمانه من دخول الملائكة بيته، وحينئذ يخسر خسراناً مبيناً، وقد ابتلي بعض الناس اليوم بهاتين الظاهرتين السيئتين، فتراهم يتصبون تماثيل كبيرة أو صغيرة للآدميين أو للحيوانات أو للطيور، ويجعلونها على طاولات المجالس ونحوها للتزيين، ومنهم من يضع تمثال أسدين عند مدخل المنزل أو تمثال نسر، وكل هذا من مظاهر الوثنية وفعل الجاهلية، الصادر عن ضعف الحصانة العقديّة والسلوكيّة في تلقف كل وافد.

❖ ❖ ❖

وظاهرة أخرى وهي اقتناء بعضهم الكلاب في بيوتهم وتباهيهم بها وصحبتهم لها في الشوارع والسيارات، وقد قال ﷺ: «مَنْ اقْتَنَى كَلْبًا إِلَّا كَلَبَ صَيْدٍ أَوْ مَاشِيَةٍ فَإِنَّهُ يَنْقُصُ مِنْ أَجْرِ كُلِّ يَوْمٍ قِيرَاطَانِ»⁽¹⁶⁾.

فاتخاذ الكلاب في البيوت لغير الحاجة المرخص فيها شرعاً فيه محاذير عدة:

(16) أحمد (4549) وأصله في الصحيحين.

أولاً: أنه يمنع دخول الملائكة البيت، وفي هذا أعظم الحرمان.

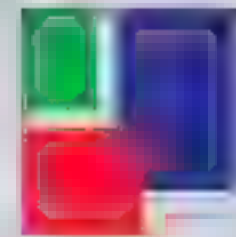
ثانياً: ينقص من أجره كل يوم قيراطان، وهذا نقص عظيم ومستمر، والمسلم لا يفرط في الأجر ولو كان قليلاً. ثالثاً: في ذلك تشبه بالكفار الذين يعتشون بالكلاب ويهتمون بتربيتها، والتشبه بهم حرام كما هو معلوم من النصوص والقواعد الشرعيّة.

رابعاً: ما يحصل فيها من الضرر والإيذاء؛ كأذية الجيران والمارة، ولما تصدره من النباح، ولما فيها من النجاسة والأضرار الصحيّة في لعبها وملاستها. والذي يتوجب على المسلمين أن

يعتوا بيوتهم وبمن فيها وأن يراعوا لها حرمتها، حتى تصير بيوتاً إسلاميّة نظيفة، حية بذكر الله وعبادته، مليئة باليمن والبركات، بعيدة عن كل ما يتنافى مع آداب الإسلام وأحكامه، ويجر إلى الآثام والانسلاخ من ربة الدين.

حفظ الله بيوت المسلمين وملاها عليهم بالخير والبركات وصانها عن كل سوء ومكروهات، وصلى الله وبارك على محمد وآله وصحبه وسلم





في ثبوت البنوة بعد إسلام الأبوين

يُقَرُّون على أكلهم الربا وقد نهوا عنه، ولا على سرقة بعضهم أموال بعض، وقتل بعضهم بعضاً.

فإن أسلما على هذا الوجه من السفاح الذي يعتقدون بطلانه فقد اتفق العلماء على أن «الإسلام يجب ما كان قبله»⁽³⁾، ولكنهم يختلفون في وجوب تجديد النكاح بينهما في الإسلام. وعدمه؟

والأولى -عندي- تجديد عقد النكاح بينهما بالشروط الشرعية. احتياطاً للذين -لاعتقادهم عدم صحة العلاقة والمعاشرة بينهما في دينهم وديننا، وإن كان الإسلام قد صحح الأنكحة الفاسدة في حالة الكفر إذا لم يكن المفسد قائماً، كأن تكون إحدى محارمه من النسب أو المصاهرة أو الرضاع ونحو ذلك⁽⁴⁾.

أما حكم الولد فإنه يتبع خير أبويه ديناً، فإن أسلما معاً فإنه ينسب إلى أبيه، وتجري عليه جميع الآثار المتعلقة بذلك من محرمية ووصية وميراث وغيرها من الأحكام والحقوق؛ فقد روى مالك في

«الموطأ» عن يحيى بن سعيد، عن سليمان (3) أخرجه أحمد (17777) من حديث عمرو بن العاص رضي الله عنه، وصححه الألباني في «الإرواء» (1280).

(4) انظر: «أحكام أهل الذمة لابن القيم» (1/396).

الإسلام⁽¹⁾، فما أثبتوه نكاحاً في غير الإسلام فإن صحته تثبت في الإسلام. وتترتب عليه أحكامه وفقاً للقاعدة العامة في زواج غير المسلمين، وهي: «إقرار ما يوافق الشرع منها إذا أسلموا»، قال ابن عبد البر رحمته الله: «أجمع العلماء أن الزوجين إذا أسلما معاً في حال واحدة أن لهما المقام على نكاحهما، إلا أن يكون بينهما نسب أو رضاع يوجب التحريم، وأن كل من كان له العقد عليها في الشرك كان له المقام معها إذا أسلما معاً، وأصل العقد مفعلي عنه؛ لأن عامة أصحاب رسول الله ﷺ كانوا كفاراً فأسلموا بعد التزويج، وأقبروا على النكاح الأول، ولم يعتبر في أصل نكاحهم شروط الإسلام، وهذا إجماعٌ توقيف⁽²⁾».

فهذا فيما يعتد الكفار حله من الأنكحة في دينهم، أما ما يعتقدون تحريمه من أنكحة فاسدة أو سفاح فإنهم لا يُقَرُّون على ما يعتقدون بطلانه كما لا

(1) أخرجه البيهقي في «السنن الكبرى» (14076) من حديث ابن عباس رضي الله عنه، وبمعناه ابن أبي شيبة (31641) والأحرش في «الشرعية» (957) من حديث علي رضي الله عنه، وصححه الألباني في «الإرواء» (1914).

(2) «التمهيد» لابن عبد البر (12/23).

■ السؤال:

أسلم رجل كافر هو وخليته، وكان بينهما أبناء بمجرّد المصاحبة والمعاشرة دون زواج متقدّم، فهل يثبت لهؤلاء الأبناء حكم البنوة بعد إسلام الأبوين؟ وهل تثبت -أيضاً- جميع الأحكام المتعلقة بذلك كالمحرمة مع الأخوال والأعمام؟ وجزاكم الله خيراً.



■ الجواب:

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على من أرسله الله رحمة للعالمين، وعلى آله وصحبه وإخوانه إلى يوم الدين، أما بعد:

فقد فرّق النبي ﷺ بين النكاح والسفاح في أنكحة الكفار فقال ﷺ: «مَا وَلَدَنِي مِنْ سَفَاحٍ أَهْلُ الْجَاهِلِيَّةِ شَيْءٌ، مَا وَلَدَنِي إِلَّا نِكَاحٌ كِنِكَاحِ

ابن يسار «أن عمر بن الخطاب كان يُلِيطُ [أي يُلَحِّقُ] أولاد الحاهلية بمن ادَّعاهم في الإسلام»⁽⁵⁾.

ولا يخفى أنهم كانوا في جاهليتهم يسافحون ويناكحون، وأكثر نكاحاتهم على حكم الإسلام - غير جائزة، وقد أمضاها رسول الله ﷺ وكذلك فعل عمر رضي الله عنه، والعلم عند الله تعالى.



في عدم ثبوت الحضانة للأب الكافر

■ السؤال:

أسلمت امرأة وكان لها من زوجها الكافر أبناء صفار، وبقي أبوهم على كفره، فأرادت أن تتزوج بمسلم، لكن القوانين الوضعية توجب عليها التنازل عن أبنائها لمصلحة الزوج الكافر والأبقيت بلا زوج؟ فما توجيهكم حفظكم الله ورعاكم.



■ الجواب:

فالمرأة الكافرة المتزوجة من كافر إن أسلمت بمفردها دون زوجها، انفسخ النكاح بينهما، وفكَّت العصمة الزوجية، وتجب عليها العدة، فإن انقضت عدتها بعد الإسلام وطهرت. جاز لها أن

(5) أخرجه مالك في «الموطأ» (2/ 740)، والبيهقي في «السنن الكبرى» (21263).

تتزوج بمن شاءت من المسلمين الأكفاء، فإن أسلم زوجها الكافر - وهي في عدتها - كان أحق بها؛ فلا داعي لتجديد عقد النكاح بينهما، بل يستصعب العقد الأول [الأصلي] وتسري أحكامه عليهما؛ لأن القاعدة العامة في زواج غير المسلمين هي: «إقرار ما يوافق الشرع منها إذا أسلموا»، قال ابن عبد البر رحمه الله: «أجمع العلماء أن الزوجين إذا أسلما معاً في حال واحدة أن لهما المقام على نكاحهما، إلا أن يكون بينهما نسب أو رضاع يوجب التحريم، وأن كل من كان له العقد عليها في الشرك كان له المقام معها إذا أسلما معاً، وأصل العقد معفي عنه؛ لأن عامة أصحاب رسول الله ﷺ كانوا كفاراً فأسلموا بعد التزويج، وأقروا على النكاح الأول، ولم يعتبر في أصل نكاحهم شروط الإسلام، وهذا إجماع وتوقيف»⁽⁶⁾.

أما الحضانة فهي ثابتة لسلام على أبنائها الصفار؛ فهي أحق بهم لقوله ﷺ: «أنت أحق به ما لم تتكحي»⁽⁷⁾، وذكر ابن المنذر رحمه الله الإجماع «على أن لا حق للأم في الولد إذا تزوجت»⁽⁸⁾، غير أن الحضانة تبقى لها. وإن تزوجت. إذا كملت شرائطها، ولم يوجد من يقوم بصفات الحضانة غيرها؛ لأن الحضانة ولاية تعتمد على الشفقة والتربية والملاطفة، والولد يتبع خير أبويه ديناً، وولاية الكافر على المسلم غير جائزة لقوله تعالى: ﴿وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا﴾ [النساء: 141]؛ فهي كولاية الزواج والمال؛ وعليه فلا تثبت الحضانة للأب الكافر - على الصحيح من

(6) «التهذيب لابن عبد البر» (23/ 12).

(7) أخرجه أبو داود (2276) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص، وصححه الألباني في «الإرواء» (2187).

(8) «الإجماع لابن المنذر» (85).

أقوال أهل العلم - لأن من شروط الحضانة الكفاءة، والكافر ليس كذلك، بل هو غير مأمون على أبنائه الصفار، ولا يوثق به في أداء واجب الحضانة، وقد ينشأ الأولاد تنشئة ملة أبيهم الكافر ودينه، ويتخلقون بأخلاقه البعيدة عن فطرة الإسلام وأخلاقه السمحة، ويصعب بعد ذلك تحويلهم عما نشأوا عليه وتخلقوا به، وهذا أعظم ضرر يلحق الولد بحضانة فاسدة لا مراعاة فيها للجانب الديني والخلقي والتربوي.

وعليه؛ فإن ممّا تقتضيه الأدلة الشرعية أنه متى أخل أحد الأبوين بأمر الله ورسوله ﷺ في الصبي وعطله، وراعه الآخر فهو أحق به وأولى.

هذا ما تقرّر شرعاً، والمسلم لا يرضى بغير حكم الله تعالى بدلاً، ولا يقرب بما تجري عليه القوانين الوضعية من مواد قانونية، وخاصة إذا خالفت الشريعة الإسلامية وباينت مبادئها وتعاليمها.

وعلى من تجب في حقه حضانة الأولاد أن يسعى - جاهداً - للتخلص من تبعات القوانين الوضعية، مع استفراغ جميع طاقته ووسعه لإيجاد الحل المناسب لقضيته، باستخدامه كافة الطرق الشرعية الكفيلة بذلك؛ حفاظاً على دين الأولاد وفطرتهم، وصوناً لأخلاقهم؛ عملاً بقوله ﷺ: «ما من مولود إلا يولد على الفطرة، فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه، كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاء، هل تحسون فيها من جدعاء؟»، ثم يقول أبو هريرة رضي الله عنه: «بُطِرَتْ نُوْ أَلَيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا» [البقرة: 30] الآية⁽⁹⁾.

والعلم عند الله تعالى.

(9) أخرجه البخاري (1358)، ومسلم (2658)، من حديث أبي هريرة رضي الله عنه.

في كيفية وضوء مَنْ شَقَّ عَلَيْهِ نَزْعُ الجورب اللاصق

■ السؤال:

امرأة تشتكي من مرض
الدوالي (varices) في
رجليها، ولدأواته أُلْبَسَتْ
ما يشبه الجورب اللاصق
من نصف القدم إلى أعلى
الرجل بحيث يظهر أمشاط
النصف الأول من القدم،
ويتعذر عليها نزعه في كل
يوم لشدة ذلك، فكيف يكون
وضوؤها؟ وجزاكم الله
خيرًا.



■ الجواب:

إذا كانت المشقة تكمن في تكرار نزع
الجورب اللاصق، فالمرأة - في الصورة
المذكورة - بعد غسل رجليها في طهارة
حكيمية: وضوء أو غسل، أن تضيف
جوربين خفيفين فوق الجورب اللاصق
تغطي به سائر قدميها، ولها - بذلك - أن
تتوضأ وتمسح على جوربيها؛ لأن حكم
القدمين اللتين ليس عليهما شيء ملبوس
أن تغسلا، وحكمهما إذا كان عليهما شيء
ملبوس أن يمسح على ذلك الشيء إذا

ليس على طهارة، فعن المعيرة بن شعبة
رحمته قال: «توضأ النبي ﷺ ومسح
على الجوربين والنعلين»⁽¹⁰⁾، علما أن مدة
المسح ثلاثة أيام ولياليهن للمسافر، ويوم
وليلة للمقيم. كما ثبت ذلك في السنة⁽¹¹⁾
وببدأ توقفت المسح من أول مسح بعد
الحدث على القول الراجح.

أما إذا كان يلزم - طبًا - أن تبقى
أمشاط النصف الأول من القدم مكشوفة
لفعالية العلاج أو تعجيل الشفاء؛ فإنه
يجوز - حالئذ - الجمع بين الوضوء
والتيمم، فتغسل ما انكشف من رجليها
وتتيمم للجزء الذي تعذر غسله، وذلك
بضرب الكفين بالصعيد الطاهر، ثم
تمسح بهما الوجه والكفين؛ عملاً بقاعدة:

(10) أخرجه أبو داود (159)، والترمذي (99)، وابن
ماجه (559)، من حديث المعيرة بن شعبة رحمه
قال أبو داود: «ومسح على الجوربين علي ابن أبي
طالب، وابن مسعود، والبراء بن عازب، وأنس ابن
مالك، وأبو أمامة، وسهل بن سعد، وعمر بن حريث،
وروي ذلك عن عمر بن الخطاب وابن عباس، وقال
الترمذي: هذا حديث حسن صحيح»، وصححه
الألباني في الإرواء، (101)

(11) لقول علي رحمه - جعل رسول الله ﷺ ثلاثة أيام
ولياليهن للمسافر، ويومًا وليله للمقيم -، أخرجه مسلم
(276).

«المسور لا يسقط الميسور».

وعليه، فكل ما دخل تحت الاستطاعة
فقرضه العمل وهو الغسل، وما لا يقتدر
على فعله فيعدل به إلى البدل وهو التيمم،
وبذلك يجمع بين الوضوء والتيمم؛ لأن كل
ما عجز عنه المكلف فهو مشمول بقوله
تعالى: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا رُسْمًا﴾

[البقرة 286]، وقوله تعالى: ﴿مَالِكُوا اللَّهَ مَا
اسْتَطَعْتُمْ﴾ [النساء 16]، وقوله ﷺ: «وَإِذَا
أَمَرْتُكُمْ بِأَمْرٍ فَأَتُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ»⁽¹²⁾.
والعلم عند الله تعالى، وآخر دعوانا
أن الحمد لله رب العالمين، وصلى الله على
نبينا محمد وعلى آله وصحبه وأخوانه
إلى يوم الدين، وسلم تسليمًا.



(12) أخرجه البخاري (7288)، ومسلم (1337)، من
حديث أبي هريرة رحمه.





سعد بن إبراهيم قاضي المدينة

صالح الكشور

مرحلة الدكتوراه - جامعة الجزائر

المطلب الأول ترجمة موجزة لسعد

نسبه ومولده

سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف بن عبد عوف ابن عبد بن الحارث ابن زهرة، وأمه أم كلثوم بنت سعد ابن أبي وقاص بن أهيب بن عبد مناف ابن زهرة⁽²⁾، قاضي المدينة، أبو إسحاق، ويقال: أبو إبراهيم القرشي الزهري المدني، أورده ابن سعد في الطبقة الرابعة من أهل المدينة.

ومن لطيف ما اتفق له أن والد أبيه صحابي من العشرة المبشرين، وهو عبد الرحمن بن عوف، ووالد أمه كذلك صحابي من العشرة المبشرين، وهو سعد ابن أبي وقاص، وفي هذا قال أحدهم شعرا يمدح سعدا:

أبو حواري النبي وجدّه

أبو أمه سعد فيا لك من سعد

ولّد الله سنة أربع وخمسين⁽³⁾، قال الذهبي: «فيكون مولده في حياة عائشة

(2) «طبقات ابن سعد» (7/ 447).

(3) «تاريخ دمشق» (20/ 209).

أم المؤمنين⁽⁴⁾.

شيوخه والرواة عنه

رأى ابن عمر وجابرا، وحدث عن عبد الله بن جعفر ابن أبي طالب، وأنس ابن مالك، وأبي أمامة بن سهل، وعبد الله ابن شداد بن الهاد، وأبي عبيدة بن عبد الله بن مسعود، وأبي عبيدة بن محمد ابن عمار، وسعيد بن المسيب، وخفص ابن عاصم، وأبيه إبراهيم وعمه حميد، وخاليه إبراهيم وعامر ابني عامر ابن سعد، وعروة بن الزبير، وعبد الرحمن ابن هرمز الأعرج، والقاسم بن محمد، وطلحة بن عبد الله ابن عوف، وطلحة ابن عبد الله بن عثمان، وعبيد الله ابن عبد الله بن عتبة، ومعبد الجهني، ونافع ابن جبير، ومحمد ابن حاطب، وخلق سواهم. وروى عنه ولده الحافظ إبراهيم ابن سعد، والزهري، ويزيد بن الهاد، وموسى ابن عقبة، ويحيى بن سعيد الأنصاري، وابن عجلان، وأيوب السخيتاني، وزكريا ابن أبي زائدة، وميسرة، وابن إسحاق، ويونس بن يزيد وشعبة، وسفيان، وعبد العزيز بن الماجشون، وحماد بن سلمة،

(4) «سير أعلام النبلاء» (5/ 421).

فقد استوقفني كلام للإمام أبي الوليد الباجي رحمه الله في سعد بن إبراهيم، والباجي معروف بإمامته في الدين وتضلعه في فنون العلوم، ولا حاجة لذكر ترجمته وبيان كبير منزلته وعظيم قدره رحمه الله فهي مشهورة في كتب التراجم والتواريخ، وقد ترجم لسعد بن إبراهيم قاضي المدينة في كتابه «التعديل والتجريح لمن خرج عنه البخاري في الجامع الصحيح»، فظهر لي في كلامه رحمه الله بعض التنبهات، وعن لي في عباراته ما دفعني لتجليته، وذلك أخذا بالإنصاف في سعد بن إبراهيم رحمه الله، على أن الهفوة لا يسلم منها إنسان مهما علا كعبه في العلم، وجل قدره في الفهم، قال الحافظ ابن حجر: «وقد أشار أبو الوليد الباجي في رجال البخاري إلى الطعن في سعد بن إبراهيم⁽¹⁾».

فجعلت ما قصدته في مطلبين:

فأما الأول ففي ترجمة سعد.

وأما الثاني ففي الكلام على ما ذكره

الباجي رحمه الله.

(1) «فتح الباري» (2/ 486).

وحَمَادُ بْنُ زَيْدٍ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ جَعْفَرٍ
الْمَخْرَمِيُّ، وَأَبُو عَوَانَةَ، وَسَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ
وآخَرُونَ^(٩).

■ نَمَازُجٌ مِنْ صَلاَحِهِ وَتَنَاءِ الْأُمَّةِ عَلَيْهِ^(٦):

قال حَجَّاجُ بْنُ مُحَمَّدٍ: «كَانَ شُعْبَةُ
إِذَا ذَكَرَ سَعْدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ قَالَ: «حَدَّثَنِي
حَبِيبِي»، قَالَ: وَكَانَ سَعْدٌ يَصُومُ الدَّهْرَ
وَيَخْتِمُ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ يَوْمٍ وَلَيْلَةٍ.

وقال شُعْبَةُ: «كَانَ سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ
ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ يَخْتِمُ الْقُرْآنَ فِي كُلِّ يَوْمٍ
وَلَيْلَةٍ».

وقال ابْنُ سَعْدٍ بْنُ إِبْرَاهِيمَ: «كَانَ
أَبِي يَحْتَبِي، فَمَا يَحُلُّ حَبْوَتَهُ حَتَّى يَخْتِمَ
الْقُرْآنَ».

وعنه قال: «كَانَ حَزْبُ أَبِي سَعْدِ ابْنِ
إِبْرَاهِيمَ مِنَ الْبُقْرَةِ إِلَى ﴿بَيِّنَاتٍ لِّئَلَّا تُفْتَنَ أُمَّةٌ
وَلَا تُطِيعَ الْكَاذِبِينَ وَالْمُتَكِبِينَ﴾ [أَحْرَاب: ١]».

وقال إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ: «كَانَ أَبِي سَعْدُ
بْنُ إِبْرَاهِيمَ إِذَا كَانَتْ لَيْلَةٌ إِحْدَى وَعِشْرِينَ
وِثْلَاثَ وَعِشْرِينَ وَخَمْسَ وَعِشْرِينَ وَسَبْعَ
وَعِشْرِينَ وَتِسْعَ وَعِشْرِينَ لَمْ يَفْطُرْ حَتَّى
يَخْتِمَ الْقُرْآنَ، وَكَانَ يَفْطُرُ فِيمَا بَيْنَ
الْمَغْرِبِ وَالْعِشَاءِ»، وَقَالَ: «كَانَ أَبِي سَعْدٍ
ابْنُ إِبْرَاهِيمَ كَثِيرًا مَا إِذَا أَفْطَرَ يُرْسِلُ إِلَى
مَسَاكِينٍ فَيَأْكُلُونَ مَعَهُ»^(٧).

وقال سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ: «كَثُرَتْ عِنْدَ ابْنِ
شَهَابٍ، فَجَاءَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ سَعْدٍ فَرَفَعَهُ
وَأَكْرَمَهُ، ثُمَّ أَقْبَلَ عَلَى الْقَوْمِ فَقَالَ: إِنَّ
سَعْدًا أَوْصَانِي بِأَبْنِهِ وَسَعْدٌ سَعْدٌ».

وعنه قال: «دَخَلْتُ أَنَا وَابْنُ جُرَيْجٍ عَلَى

(5) انظر «تهذيب الكمال» (10/ 241)، «سير أعلام
السلا» (5/ 418)، وذكر أبو أحمد الحاكم الإمام
مالكًا نقله مَن رَوَى عَنْ سَعْدٍ: وَلَمْ يُوَافِقْهُ أَحَدٌ، انظر
«تاريخ دمشق» (20/ 208).

(6) وقد أُحْرِثَ كَلَامُ الْأُمَّةِ فِي تَوْثِيقِهِ إِلَى الْمَطْلَبِ الثَّانِي
لِمَسَبِّهِ لَكَ.

(7) انظر هـ الأثر «تاريخ دمشق» (20/ 214).

الزُّهْرِيُّ، وَمَعَ ابْنِ جُرَيْجٍ صَحِيفَةً، فَقَالَ
لَهُ: إِنِّي أُرِيدُ أَنْ أَعْرِضَهَا عَلَيْكَ، فَقَالَ
الزُّهْرِيُّ: «إِنَّ سَعْدَ بْنَ إِبْرَاهِيمَ كَلَّمَنِي فِي
ابْنِهِ، وَسَعْدٌ سَعْدٌ»، قَالَ سَفْيَانُ: فَخَرَجْتُ
أَنَا وَابْنُ جُرَيْجٍ وَهُوَ يَقُولُ: «فَرَّقَ» وَاللَّهُ.
ابْنُ شَهَابٍ مِنْ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ»⁽⁸⁾.

وفي سعد يقول الشاعر:
أسعد بن إبراهيم خمس مناقب
عفاف وعدل فاضل وتكرم
ومجد وإطعام إذا هبت الصفا
وأمر بمعروف إذا الناس أحجموا

■ عدله وصلابته في القضاء:

قال الإمام أحمد في سعد: «كَانَ ثَقَّةً،
فَاضِلًا، وَلِيَّ قِضَاءِ الْمَدِينَةِ»⁽⁹⁾، وَأُورِدَ
الذَّهَبِيُّ تَكْلِيْفَةً كَلَامًا لِشُعْبَةَ فِي سَعْدِ ابْنِ
إِبْرَاهِيمَ، ثُمَّ قَالَ: «وَقَالَ غَيْرُهُ: «كَانَ لَا
تَأْخُذُهُ فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَانَّمِ، وَكَانَ مِنْ قِضَاةِ
الْعَدْلِ»⁽¹⁰⁾، وَكَانَ مَهِيْبًا تَكْلِيْفَةً، يُبْجِلُهُ النَّاسُ
فِي الْقِضَاءِ وَغَيْرِهِ، قَالَ سَفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ:
«أَتَى عَزْلُ سَعْدِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ عَنِ الْقِضَاءِ.

كَانَ يَتَّقِي كَمَا يَتَّقِي وَهُوَ قَاضٍ»⁽¹¹⁾،
وَقَالَ أَبُو بَكْرٍ مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ: «وَكَانَ
سَعْدٌ صَلِيْبًا فِي الْحُكْمِ، شَرِيفًا، يَهَابُ
وَيُتَّقَى»⁽¹²⁾، وَمِمَّا يَدُلُّ عَلَى قِيَامِهِ بِالْحَقِّ
أَنَّهُ دَخَلَ نَاسٌ مِنَ الْقُرَاءِ عَلَيْهِ يَعُودُونَهُ،
مِنْهُمْ: ابْنُ هُرْمُزٍ وَصَالِحُ مَوْلَى التَّوَّامَةِ،
فَاغْرُورَقَتْ عَيْنَا ابْنِ هُرْمُزٍ، فَقَالَ لَهُ
سَعْدٌ: مَا يُبْكِيكَ؟ قَالَ: وَاللَّهِ لَكَأَنِّي بِقَائِلَةٍ
غَدًا تَقُولُ: وَاسْعَدَاهُ لِلْحَقِّ وَلَا سَعْدًا، قَالَ
أَيُّ سَعْدٍ: «أَمَا وَاللَّهِ لَنَسْنَ قُلْتَ ذَلِكَ، مَا

(8) «تاريخ دمشق» (20/ 221) وقد لُورِدَ مُحَمَّدُ بْنُ خَلْفٍ
وَكَيْعٌ (ت306هـ) فِي «أخبار القضاة» (ص107).

(9) جُمْلَةٌ مِنْ أَجْبَارِ الْقِضَاءِ.
(10) «سير أعلام النبلاء» (5/ 419).

(11) المصدر السابق.
(12) «تاريخ دمشق» (20/ 218)، «تاريخ الإسلام» (8/ 112).

(12) «أخبار القضاة» (ص102).

أَخَذَنِي فِي اللَّهِ لَوْمَةٌ لَانَّمِ مِنْذُ أَرْبَعِينَ سَنَةً،
ثُمَّ قَالَ سَعْدٌ: أَلَيْسَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّكُمْ أَحَبُّ
خَلْقِهِ إِلَيَّ؟ - يَعْنِي الْقُرَاءَ»⁽¹³⁾.

وَأَكْتَفَى بِقِصَّتَيْنِ تَدْلَانِ عَلَى تَعْظِيمِهِ
لِلْسُنَّةِ النَّبَوِيَّةِ وَغَيْرَتِهِ الْعَظِيمَةِ لِأَصْحَابِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ:

○ عَنْ ابْنِ أَبِي ذَيْبٍ قَالَ: «قَضَى
سَعْدُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ عَلَى رَجُلٍ بِرَأْيِ رَبِيعَةَ
ابْنِ أَبِي عَبْدِ الرَّحْمَنِ، فَأَخْبَرْتُهُ عَنْ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ بِخِلَافِ مَا قَضَى بِهِ، فَقَالَ سَعْدُ
لِرَبِيعَةَ: هَذَا ابْنُ أَبِي ذَيْبٍ، وَهُوَ عِنْدِي ثَقَّةٌ
يُحَدِّثُ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِخِلَافِ مَا قَضَيْتَ
بِهِ! فَقَالَ لَهُ رَبِيعَةُ: قَدْ اجْتَهَدْتَ وَمَضَى
حُكْمُكَ، فَقَالَ سَعْدٌ: عَجَبًا! أَنْفَذَ قِضَاءُ
سَعْدٍ وَأَرَدَ قِضَاءُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ؟ بَلْ أَرَدُ
قِضَاءَ سَعْدِ بْنِ أُمِّ سَعْدٍ وَأَنْفَذَ قِضَاءَ رَسُولِ
اللَّهِ ﷺ، فَدَعَا سَعْدٌ بِكِتَابِ الْقِضَايَةِ فَشَقَّهُ
وَقَضَى لِلْمَقْضِيِّ عَلَيْهِ.

○ كَانَ تَكْلِيْفَةً عِنْدَ ابْنِ هِشَامٍ
الْمَغْزُومِيِّ. أَمِيرِ الْمَدِينَةِ، فَاخْتَصَمَ
عِنْدَهُ. يَعْنِي الْأَمِيرَ. يَوْمًا ابْنُ مُحَمَّدٍ بْنُ
مَسْلَمَةَ وَآخَرُ مِنْ بَنِي حَارِثَةَ، فَقَالَ ابْنُ
مُحَمَّدٍ: أَنَا ابْنُ قَاتِلِ ابْنِ الْأَشْرَفِ، فَقَالَ
الْحَارِثِيُّ: أَمَا وَاللَّهِ مَا قُتِلَ إِلَّا غَدْرًا،
فَانْتَظَرَ سَعْدٌ أَنْ يُعِيرَهَا ابْنُ هِشَامٍ فَلَمْ
يَفْعَلْ، حَتَّى قَامَا، فَلَمَّا اسْتَقْضَى سَعْدُ
قَالَ لِمَوْلَاهُ شُعْبَةَ: وَكَانَ يَحْرُسُهُ: أَعْطَى
اللَّهُ عَهْدًا لَنَنْ أَقْلَتَكَ الْحَارِثِيُّ لَأَوْجَعْتُكَ،
قَالَ شُعْبَةُ: فَصَلَّيْتُ مَعَهُ الصُّبْحَ ثُمَّ
جِئْتُ بِهِ سَعْدًا، فَلَمَّا نَظَرَ إِلَيْهِ سَعْدٌ شَقَّ
الْقَمِيصَ ثُمَّ قَالَ: أَنْتَ الْقَاتِلُ إِنَّمَا قُتِلَ
ابْنُ الْأَشْرَفِ غَدْرًا؟ ثُمَّ ضَرَبَهُ خَمْسِينَ
وَمِئَةً وَعَاقَبَهُ، قَالَ: وَاللَّهِ لَأَقُومَنَّكَ

(13) انظر الجبر «تاريخ دمشق» (20/ 217)، «سير
أعلام النبلاء» (5/ 420)، وفيه ثم قال سَعْدُ
«أَلَيْسَ اللَّهُ يَعْلَمُ أَنَّكُمْ أَحَبُّ خَلْقِهِ إِلَيَّ؟ - يَعْنِي لِقُرَّانٍ
»، وَهُوَ تَصْغِيفٌ وَالصَّوَابُ بِعَمِي الْقُرَّانِ.

بأنضرب ما كان لي عليك سلطان⁽¹⁴⁾.

■ وفاته،

توفي رحمه الله بالمدينة سنة خمس وعشرين ومئة، وقيل سنة ست وعشرين، ويقال أيضاً سنة سبع وعشرين، ومات وهو ابن اثنتين وسبعين⁽¹⁵⁾.

المطلب الثاني كلام أبي الوليد الباجي في سعد بن إبراهيم

وطعنه رحمه الله في سعد يرجع من خلال كلامه إلى أحد أمرين:

1. لأنه لم يكن من أهل التحديث، ولم يرتض في الرواية.

2. أو لأنه طعن في نسب مالك، ما أوجبت توهينه.

فقد قال رحمه الله: «ولا يعلم له جزية توجب رد حديثه: غير قلة علمه بالحديث أو لطعنه في نسب مالك⁽¹⁶⁾».

1. الكلام في توثيق سعد ابن إبراهيم،

فأما كون سعد رحمه الله قليل العلم بالحديث وهو الذي أراد الباجي رحمه الله تقريره، وأنه غير محتمل للتفرد فهذا الذي قصد أبو الوليد تمريره؛ فلم يوافقته أحد على صنيعه هذا. كما سيأتي بيانه، فقد قال رحمه الله: «فإن كان مالك وأهل المدينة تركوا الأخذ عنه لأنه لم يكن عندهم من أهل هذا الشأن فهو الذي ذهب إليسه من حاله، والذي ظهر إلي من قلة حديثه مع ما فيه مما لا يحتمله

(14) «أخبار القضاة» (ص 107)، «تاريخ دمشق» (20/ 217-216)، «سير أعلام النبلاء» (5/ 420).

(15) «أخبار القضاة» (ص 110)، «تاريخ دمشق» (20/ 224).

(16) «التعديل والتجريح» (3/ 1247).

مثله؛ كالحديث الذي ذكرته⁽¹⁷⁾ فلا أرى الاحتجاج به⁽¹⁸⁾، وقال رحمه الله: «فعندي أنه ليس بالحافظ وقد أغرب بما لا يحتمله عندي حاله مع قلة حديثه، ولعل ذلك كان من قلة حفظه⁽¹⁹⁾».

وهذه جملة من ثناء أئمة الجرح والتعديل عليه. ممن عاصر سعداً أو جاء بعده، وتوثيقهم له.

قال فيه ابن سعد: «كان ثقة كثير الحديث⁽²⁰⁾».

وقال أحمد بن حنبل: «سعد بن إبراهيم ثقة، ولي قضاء المدينة وكان فاضلاً، وكان الزهري يقول: سعد سعد»، وقال يحيى بن معين: «سعد بن إبراهيم ثقة».

وقال علي بن عبد الله المديني: «كان

(17) وهو حديث البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه في قراءة النبي ﷺ صبح الجمعة، وسيأتي الكلام عليه. إن شاء الله.

(18) «التعديل والتجريح» (3/ 1249).

(19) «التعديل والتجريح» (3/ 1246).

(20) «طبقات ابن سعد» (7/ 447).

سعد بن إبراهيم لا يحدث بالمدينة، فلذلك لم يكتب عنه أهل المدينة، ومالك لم يكتب عنه، وإنما سمع شعبة وسفيان عنه بواسط، وسمع منه ابن عيينة بمكة شيئاً يسيراً، ووثقه كذلك أبو حاتم الرازي⁽²¹⁾.

وقال حجاج الأعور: «كان شعبة إذا ذكر سعد ابن إبراهيم، قال: «حدثني حبيبي سعد بن إبراهيم، يصوم الدهر، ويختتم القرآن في كل يوم وليلة».

وقال عبد الله بن شبيب عن ابن معين: «ثقة لا يشك فيه»، وقال الدوري وغير واحد عن ابن معين: «ثقة»، وكذا قال العجلي والنسائي⁽²²⁾.

وقال ابن البرقي: «سألت يحيى ابن معين عن قول الناس في سعد بن إبراهيم أنه كان يرى القدر وتركه مالك؟ فقال: «لم يكن يرى القدر، وإنما ترك مالك الرواية

(21) انظر هذه الآثار: «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم الرازي (4/ 97).

(22) «تهذيب التهذيب» (1/ 689).



عنه لأنه تكلم في نسب مالك فكان لا يروي عنه، وهو ثبت لا شك فيه».

وقال عبد الرحمن بن يوسف ابن خراشر: «سعد ابن إبراهيم مدني هو ابن عبد الرحمن بن عوف من الثقات»، وقال رحمه الله: «إبراهيم بن سعد صدوق من أهل المدينة، وأبوه كان من حلة المسلمين وكان على قضاء المدينة»⁽²³⁾، وقال أبو بكر محمد بن خلف: «وسعد بن إبراهيم ممن حمل عنه العلم الكثير، وكان يكتب عنه هو أصغر منه»⁽²⁴⁾.

قال الذهبي رحمه الله: «وكان من كبار العلماء، يُذكر مع الزهري، ويحيى ابن سعيد الأنصاري»، وقال رحمه الله: «الإمام الحجة الفقيه»⁽²⁵⁾، وقال كذلك: «كان طلبة للعلم»⁽²⁶⁾.

ثم قال العلامة الباجي رحمه الله: «وان كان البخاري قد أخرج عنه حديثه عن الأعرج عن أبي هريرة أن النبي ﷺ كان يقرأ في الجمعة في صلاة الفجر ﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ﴾، هذا الحديث مما انفرد به، ولم يتابع عليه من طريق صحيح، مع ترك الناس العمل به ولا سيما أهل المدينة، ولو كان مما يُحتج به لتلقي بالعمل به من جميع أهل المدينة أو بعضهم؛ إذ هو من حديثها، وكان عند أبي الزناد أو غيره من أصحاب الأعرج ممن هو أروى عن الأعرج منه»⁽²⁷⁾.

وفي هذا الكلام نظر من وجوه:

أولاً: لم ينفرد سعد رحمه الله والأعرج برواية الحديث، فقد تابعه محمد ابن

(23) «تاريخ دمشق» (20/212).

(24) «أخبار القضاء» (ص102).

(25) «سير أعلام النبلاء» (5/418).

(26) «تاريخ الإسلام» (8/113).

(27) «التعديل والتحريغ» (3/1247).

زياد قال: سمعت أبا هريرة به... أخرجه أحمد (2/430) وسنده صحيح على شرط السنة⁽²⁸⁾، ثم للحديث شواهد من حديث ابن عباس وابن مسعود رضي الله عنهما. أما حديث ابن عباس فأخرجه مسلم (879) وأبو داود (1076) والنسائي (1420) والترمذي (520) وقال: «حسن صحيح» وابن ماجه (821) وغيرهم عن سعيد بن جبير عنه به.

وأما حديث ابن مسعود فأخرجه ابن ماجه (824) والطبراني في «المعجم الكبير» (10085) عن أبي الأحوص عنه، ورواه البيهقي في «السنن الكبرى» (5939) عن أبي وائل عن ابن مسعود به⁽²⁹⁾.

ثانياً: ما ادعاه رحمه الله من ترك الناس لهذه السنة لاسيما أهل المدينة فيه نظر، فقد ورد العمل بها من كثير من الصحابة والتابعين، قال الحافظ ابن حجر في رد كلام الباجي: «وأما دعواه أن الناس تركوا العمل به فباطلة؛ لأن أكثر أهل العلم من الصحابة والتابعين قد قالوا به كما نقله ابن المنذر وغيره، حتى إنه ثابت عن إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف واليد سعد وهو من كبار التابعين من أهل المدينة أنه أم الناس بالمدينة بهما في الفجر يوم الجمعة، أخرجه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح⁽³⁰⁾، وكلام ابن العربي يشعر بأن ترك ذلك أمر طرأ على أهل المدينة؛ لأنه قال: وهو أمر لم يعلم بالمدينة، فإله أعلم بمن قطع كما قطع غيره»⁽³¹⁾.

(28) قاله العلامة الألباني في «إرواء الغليل» (3/95).

(29) انظر: «فتح الباري» (2/486)، «نيل الأوطار» (4/396)، «إرواء الغليل» (3/95).

(30) «المصنف» (5449).

(31) «فتح الباري» (2/486).

وقال الحافظ العراقي: «وممن كان يقله من الصحابة عبد الله بن عباس، ومن التابعين إبراهيم بن عبد الرحمن ابن عوف وهو مذهب الشافعي وأحمد وأصحاب الحديث، وكرهه مالك وآخرون».

وقال كذلك العراقي في بيان عمل السلف بهذه السنة: «قد فعله عمر بن الخطاب وعثمان بن عفان وابن مسعود وابن عمر وعبد الله بن الزبير، وهو قول الشافعي وأحمد، وقد كرهه في الفريضة من التابعين أبو مجلز وهو قول مالك وأبي حنيفة وبعض الحنابلة»⁽³²⁾.

ثالثاً: قوله رحمه الله: «ولكان عند أبي الزناد أو غيره من أصحاب الأعرج ممن هو أروى عن الأعرج منه»، وهذا لا يضر. إن شاء الله؛ لأن الثقة إذا انفرد برواية الحديث عن باقي الثقات فليس سبباً لتوهين حديثه، خاصة إذا كان الشيخ أكثر من الأعرج، لكن الشأن فيما إذا روى عن شيخه ما خالفه غيره من الثقات أو ممن هو أوثق منه بوجه لا يمكن الجمع بينهما، فحينها يضطر إلى الترجيح. وتصير رواية الثقة المنفرد والمخالفة لمن هو أرجح منه من قبيل الحديث الشاذ، قال الشافعي وجماعة من أهل الحجاز: «الشاذ عندنا ما يرويه الثقات على لفظ واحد ويرويه ثقة خلافة زائداً أو ناقصاً»⁽³³⁾، فكيف إذا تعضدت رواية المنفرد بمتابعة وشواهد صحاح؟!

2. الكلام في طعنه في نسب مالك:

قال أحمد بن حنبل: قال سعد ابن إبراهيم لمالك وهو في حلقته: «أنت الذي تخالف عملك وتدعي أنك من ذي» (32) نقل كلامه الشوكاني في «نيل الأوطار» (4/397).

(33) «الإرشاد للحلي» (1/176).

أَصْبَحَ ٩ (34)، فزعم سعد أن مالكاً من موالى التميميين، ومالك يزعم أنه من أنفسهم، وهو الذي وقع عليه الإجماع إلا ممن وهم، قال القاضي عياض: «وأما وهم من زعم أنه مولى تيم فدخل عليه الوهم إذ وجدته ينتمي إليهم ويحسب في عدايتهم بسبب حلفه معهم، وإلا فنسبهم في ذي أصبح صحيح» (35).

والذي يظهر أن من تكلم في سعد إنما هو لطمعه في نسب مالك (36)، فامتنع أي الإمام مالك (37) من الرواية عنه لأجل ذلك، قال ابن عبد البر: «وأما امتناع مالك عن الرواية عن سعد فلكونه طعن في نسب مالك» (37)، ففهم بعضهم أن ترك الإمام مالك الرواية عنه تضعيف له، خاصة وأن أهل المدينة لم يرووا عنه (38) ولم ينقل أحد من المتقدمين عن الإمام مالك أنه تكلم في سعد أو ضعفه، قال أبو زكريا الساجي: «ومالك إنما ترك الرواية عنه، فأما أن يكون يتكلم فيه فلا أحفظه، وقد روى عنه الثقات والأئمة وكان ديناً عفيفاً» (38).

وأول من نسب إلى مالك تضعيف سعد هو ابن العربي، قال العراقي: «ولم أر من نقل عن مالك تضعيفه غير ابن العربي، ولعل الذي أوقعه في ذلك هو أن مالكاً لم يرو عنه» (39).

وهذا الذي حمل الباجي (رحمته الله) على

(34) «إكمال تهذيب الكمال» لمختطاي (225/5).

(35) «ترتيب المدارك وتقريب المسالك» (1/107) وانظر مشاهد الوهم والظن «ترتيب المدارك» (1/111).

(36) وقيل لا سبب وحده مالك على سعد لمعنى آخر، وهو ما قاله أبو زكريا الساجي: «ويقال: إن سعداً وعظ مالكاً فوجد عليه فلم يرو عنه»، انظر «تهذيب التهذيب» (1/690).

(37) «نيل الأوطار» (4/397).

(38) «تهذيب التهذيب» (1/690).

(39) «تهذيب التهذيب» (1/690).

الطعن في سعد فقال (رحمته الله): «وإن كان أهل المدينة تركوه لطمعه في نسب مالك على وجه يوجب رد حديثه فالأمر أشد فيه، والله أعلم» (40).

وزاد الأمر تأكيداً في نظر الباجي. إطباق أهل المدينة على ترك الرواية عنه، فقال (رحمته الله): «ولو تركه مالك لذلك مع رضا أهل المدينة به لحديث عنه سائر أهل المدينة، وقد ترك جميعهم الرواية عنه في قول جماعة أهل الحفظ من أئمة أهل الحديث»، وقال (رحمته الله): «وأما قول علي ابن المديني: كان لا يحدث بالمدينة، فمن هذا الباب أيضاً، يحتمل أن يكون لا يحدث بها لما شملهم من ترك الأخذ عنه: إما لأنه لم يكن من أهل هذا الشأن، أو لأنهم علموا من طمعه في نسب مالك ما أوجب ذلك» (41).

وفي هذا الكلام نظر من وجوه:

أولاً: لم يوافق الأئمة مالكاً في تركه الرواية عن سعد ويروي. مع ذلك عمن هو أقل منه بمضاوز، قال الحافظ ابن حجر: «في ترجمة داود بن الحصين الأموي: «وعاب غير واحد على مالك

(40) «التعديل والتجريح» (3/1249).

(41) «التعديل والتجريح» (3/1248).

الرواية عنه وتركه الرواية عن سعد ابن إبراهيم» (42)، وممن عاب على مالك (رحمته الله) المعيطي؛ فإنه قال لابن معين: «كان مالك يتكلم في سعد: سيّد من سادات قرينش، ويروي عن ثور وداود بن الحصين خارجيين خبيثين» (43)، وبمثل هذا رد العلماء ما قاله الإمام ابن المديني (رحمته الله): «كل مدني لم يحدث عنه مالك فني حديثه شيء، لا أعلم مالكاً ترك إنساناً إلا إنساناً في حديثه شيء» (44)، قال ابن رجب: تعقيباً على كلام ابن المديني: «وهذا على إطلاقه فيه نظراً؛ فإن مالكاً لم يحدث عن سعد بن إبراهيم وهو ثقة جليل متفق عليه» (45).

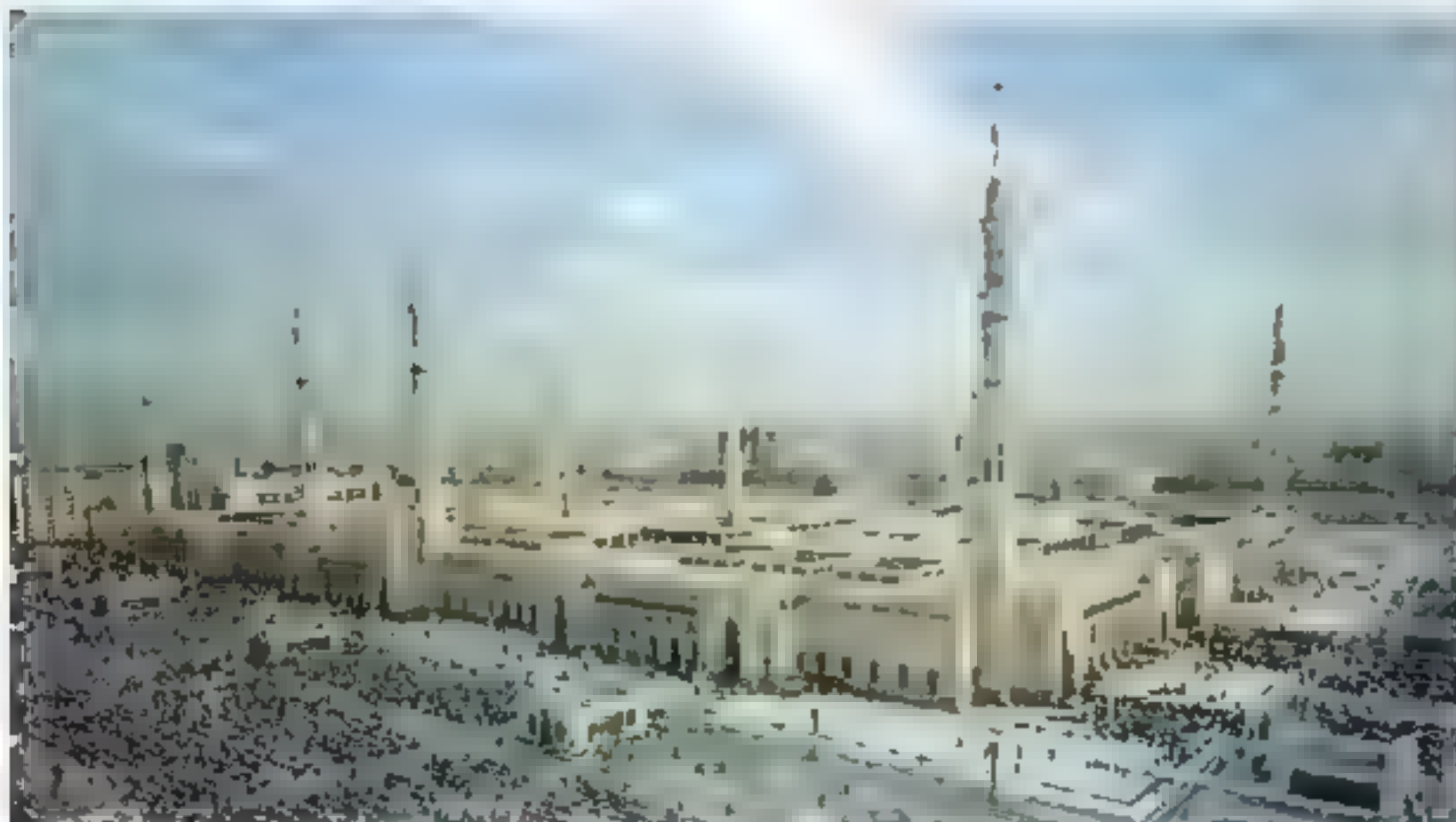
ثانياً: أن كلام مالك في سعد على فرض وقوعه من قبيل كلام الأقران الذي يطوى ولا يروى، فكما لم يعتبر العلماء كلام سعد في مالك. رحمهما الله، كذلك لم يعتبروا كلام مالك في سعد، وما أحسن ما قاله محمد ابن قليح: «ولم ينح كثير من الناس من كلام بعض الناس فيهم، نحو ما يذكر عن إبراهيم من كلامه في الشعبي، وكلام الشعبي في

(42) «تهذيب التهذيب» (1/562).

(43) «تهذيب التهذيب» (1/690).

(44) «الكامل في صفاء الرجال لابن عدي» (1/91).

(45) «شرح علل الترمذي» (2/782).



عكرمة، وفيمن كان قبلهم، وتأويل بعضهم في العرض والنفس، ولم يلتفت أهل العلم في هذا النحو إلا ببيان حجة، ولم تسقط عدالتهم إلا ببرهان ثابت وحجة⁽⁴⁶⁾، ثم هذا محمد بن إسحاق قد تكلم في نسب مالك، قال الذهبي: «وروي عن ابن إسحاق أنه زعم أن مالكا وأله موالى بني تيم، فأخطأ وكان ذلك أقوى سبب في تكذيب الإمام مالك له وطلعه عليه⁽⁴⁷⁾، وقال ابن حبان: «لم يكن بالحجاز أحد أعلم بأنساب الناس وأيامهم من محمد ابن إسحاق، وكان يزعم أن مالكا من موالى ذي أصبح وكان مالك يزعم أنه من أنفسهم، فوقع بينهما لهذا مفاوضة⁽⁴⁸⁾، وقد اعتذر العلماء عن تكذيب مالك لابن إسحاق وتناوله له، ومنهم البخاري فقال رحمه الله: «لو صرح عن مالك تناوله من ابن إسحاق فربما تكلم الإنسان فيرمي صاحبه بشيء واحد ولا يتهمه في الأمور كلها⁽⁴⁹⁾، فكيف لا يعتذر لسعد وهو أوثق من ابن إسحاق؟ وحتى الباجي نفسه يقرر هذا، فقد قال رحمه الله: «ولا أذهب إلى أن سعد بن إبراهيم يجري مجرى محمد بن إسحاق؛ فإن سعد بن إبراهيم أحسن حديثا وأكثر توقيا وأظهر تدنيا⁽⁵⁰⁾».

ثالثا: لم يلتفت العلماء إلى ترك مالك رحمه الله الرواية عن سعد، وصرحوا أنه لا يضر ذلك سعدا، فهذا الإمام أحمد ابن حنبل قال في سعد: «ثقة»، فقليل له: إن مالكا لا يحدث عنه، فقال: «من يلتفت إلى هذا سعد ثقة رجل صالح»، وقال أحمد ابن البرقي: سألت يحيى عن قول بعض

الناس في سعد أنه كان يرى القدر وترك مالك الرواية عنه؟ فقال: «لم يكن يرى القدر، وإنما ترك مالك الرواية عنه لأنه تكلم في نسب مالك فكان مالك لا يروي عنه، وهو ثبت لا شك فيه⁽⁵¹⁾».

وسئل أحمد بن حنبل: لم لم يرو عنه مالك؟ فقال: «كان له مع سعد قصة»، ثم قال: «ولا يبالى سعد إذا لم يرو عنه مالك⁽⁵²⁾».

رابعا: قوله رحمه الله في أهل المدينة: «وقد ترك جميعهم الرواية عنه في قول جماعة أهل الحفظ من أئمة أهل الحديث»، فيه نظرا فإن سعدا هو الذي أبي تحديث أهل المدينة، قال علي بن عبد الله المدني: «كان سعد بن إبراهيم لا يحدث بالمدينة، فلذلك لم يكتب عنه أهل المدينة⁽⁵³⁾».

وسبب إباؤه رحمه الله لرأي رآه: وهو استياؤه منهم على تركهم البقاء يقتلون عثمان رضي الله عنه، قال شعبة بن عثمان: «ما رأيت رجلا أوقع في رجال أهل المدينة من سعد بن إبراهيم، ما كنت أرفع له رجلا منهم إلا كذبه، فقلت له في ذلك، فقال: «إن أهل المدينة قتلوا عثمان⁽⁵⁴⁾، فعلى هذا وبقض النظر في صحة أو خطا ما رآه. يكون هو رحمه الله من رفض التحديث وليس لأن أهل المدينة رفضوه كيف وقد روى عنه نقاد الأئمة على رأسهم شعبة والثوري وابن عيينة وغيرهم، ومع روايتهم له قد وثقوه وقبلوه، نعم روايتهم له خارج المدينة بواسطة ومكة وغيرهما، ولكن ليس المراد اتفاق أهل المدينة على ترك الاحتجاج به

(51) «تهذيب التهذيب» (1/689-690).

(52) «إكمال تهذيب الكمال» لمعلطي (5/225).

(53) انظر هذه الآثار «الجرح والتعديل» لابن أبي حاتم الرازي (4/97).

(54) «تاريخ دمشق» (20/223)، وانظر «أخبار القضاة» (ص112).

كما توهم عبارة الباجي رحمه الله، يبين ذلك.

خامسا: أن أهل المدينة لم يطبقوا على ترك الرواية عن سعد رحمه الله، بل قد روى عنه كبار علماء المدينة، وهذه أسماء بعضهم مع ذكر روايتهم في «الصحيحين»: 1. عالم المدينة في زمانه وهو يحيى ابن سعيد الأنصاري، وقد روى عنه البخاري في كتاب الوضوء، باب المسح على الخفين: (182)، ومسلم في الطهارة: (274).

2. الإمام المفتي الكبير أبو عبد الله عبد العزيز ابن عبد الله بن أبي سلمة الماجشون المدني الفقيه، روى عنه البخاري في المعازي: (4421).

3. الإمام المحدث أبو محمد عبد الله ابن جعفر ابن عبد الرحمن بن المسور ابن مخزومة. صاحب النبي ﷺ. الزهري المخرمي المدني، روى عنه مسلم في الأقضية (8). باب نقض الأحكام الباطلة ورد محدثات الأمور: (1718).

4. الإمام القدوة، الصادق، بقية الأعلام محمد ابن عجلان أبو عبد الله القرشي، المدني⁽⁵⁵⁾، روى عنه مسلم في المتابعات. في فضائل الصحابة، (2). باب من فضائل عمر رضي الله تعالى عنه: (2398).

5. الإمام الحافظ يزيد بن عبد الله ابن أسامة بن الهاد أبو عبد الله الليثي، المدني، روى عنه مسلم في الإيمان، (38). باب بيان الكبائر وأكبرها: (90).

فرواية هؤلاء وغيرهم يخبر عن دعوى إطباق أهل المدينة على عدم الرواية عن قاضيها سعد بن إبراهيم رحمه الله.

(55) وفي «تهذيب الكمال» للمري (26/102) عند ذكر من روى عنه ابن عجلان: سعيد بن إبراهيم وهو تصحيف، والصواب سعد، وانظر: «سير أعلام النبلاء» (6/317).

(46) «شرح علل الترمذي» (2/781).

(47) «سير أعلام النبلاء» (8/71).

(48) «الثقات» (7/382).

(49) «شرح علل الترمذي» (2/781).

(50) «التعديل والتحريج» (3/1249).

وقال العلامة الباجي رحمه الله: «والظاهر أن أهل المدينة إنما اتفقوا على ترك الأخذ عنه: إما لأنه قد طعن في نسب مالك طعنًا استحق به عندهم الترك، وقد ترك شعبة الرواية عن أبي الزبير المكي، ولا خلاف أنه أحفظ من سعد بن إبراهيم وأكثر حديثًا، وجرحه بأن قال: رأيتُه وزنًا فأرجح، وطعن سعد في نسب مالك أعظم إثمًا، مع ما يختص به من وجوب الحد الذي يمنع قبول الشهادة» (56).

والقول في هذا الكلام من وجهين:

أولاً: قول شعبة رحمه الله في أبي الزبير من حملة ما ينسب بسببه شعبة إلى التشدد، فإن هذا الكلام لا يستوجب الطعن فيه، أورد رواياته، ولذا قال ابن حبان: «ولم ينصف من قدح فيه: لأن من استرجح في الوزن لنفسه لم يستحق الترك من أجله» (57)، وهذه القضية نظائر، وقد عقد الخطيب البغدادي باباً ترجمه ب: «باب ذكر بعض أخبار من استفسر في الجرح فذكر ما لا يسقط العدالة» ومما أورد فيه ما رواه بإسناده عن أبي عبيدة الحداد قال ثنا شعبة يوماً عن رجل بنحو من عشرين حديثاً، ثم قال: أمحوها، قال: قلنا له: لم؟ قال: ذكرت شيئاً رأيته منه، فقلنا: أخبرنا به، أي شيء هو؟ قال: «رأيتُه على فرس يجري ملء فروجه» (58).

ثانياً: الذي يظهر من كلام الأئمة أن سعداً أرضى عندهم من أبي الزبير، وأبو الزبير محمد بن مسلم وإن كان أكثر حديثاً؛ فإن سعداً أوثق عندهم، ولا أدل على ذلك أن كثيراً من الأئمة وهنوا أبا الزبير، ومن ذلك ما قاله عبد الله ابن

(56) «التعديل والتجريح» (3/1246).

(57) «الثقات لابن حبان» (5/352).

(58) «الكفاية» (1/343).

أحمد عن أبيه قال: «كان أيوب يقول: حدثنا أبو الزبير وأبو الزبير أبو الزبير، قال: قلت لأبي: يضعفه؟ قال: نعم».

وقال نعيم بن حماد: سمعت ابن عيينة يقول: حدثنا أبو الزبير وهو أبو الزبير أي كأنه يضعفه.

وقال نعيم بن حماد: سمعت هُشَيْمًا يقول: سمعت من أبي الزبير فأخذ شعبة كتابي فمزقه (59).

وأما سعد فلم يضعفه أحدًا بل الاتفاق على توثيقه، قال زكريا الساجي في سعد: «أجمع أهل العلم على صدقه، وقد روى مالك عن عبد الله بن إدريس عن شعبة عنه، فصَحَّ أنه حجة باتفاقهم، قال: ومالك إنما لم يرو عنه لمعنى معروف فأما أن يكون تكلم فيه فلا أحفظ ذلك» (60)، وقد نقل ابن رجب الاتفاق على ذلك فقال رحمه الله: «وهو ثقة جليل متفق عليه» (61)، وكذلك حكاه الشوكاني فقال: «سعد ابن إبراهيم قد اتفق الأئمة على توثيقه» (62).

ثم هذا شعبة الذي نقل الباجي غمزته وتركه لأبي الزبير، ثبت عنه ثناؤه بالجميل على سعد بن إبراهيم، فقد روى ابن عساكر عن حجاج بن محمد قال: «كان شعبة إذا ذكر سعد بن إبراهيم قال: حدثني حبيبي، قال: وكان سعد يصوم الدهر ويختم القرآن في كل يوم وليلة» (63)، وعن شعبة قال: «كتب عني سعد بن إبراهيم حديثي كله» (64).

فقول الباجي رحمه الله: «فعندي أنه ليس

(59) انظر هذه الآثار في «تهذيب التهذيب» (3/694).

(60) «فتح الباري» (2/486)، «تهذيب التهذيب» (1/689)، ومما يحدّر التنبيه عليه أن الباجي سمع لما ترجم لأبي الزبير اكتمى بذكر توثيق بن معين له فقط، انظر «التعديل والتجريح» (2/698).

(61) «شرح علل الترمذي» (2/782).

(62) «نيل الأوطار» (4/397).

(63) سبق ذكره.

(64) «تاريخ الإسلام» (8/112).

بالحافظ وقد أغرب بما لا يحتمله عندي حاله مع قلة حديثه، ولعل ذلك كان من قلة حفظه، يعتبر قولاً شاذاً لم يسبق إليه أبو الوليد رحمه الله، والله أعلم.

فهذا ما أردت بيانه من كلام الإمام أبي الوليد الباجي رحمه الله، مع ذكر منزلة قاضي المدينة: سعد بن إبراهيم رحمه الله بين العلماء، وإبراز مقامه بين محدثي الفضلاء رحمهم الله جميعاً، ورفع قدرهم بمنه وكرمه، وأحتم الكلام بقولين لسعد بن إبراهيم:

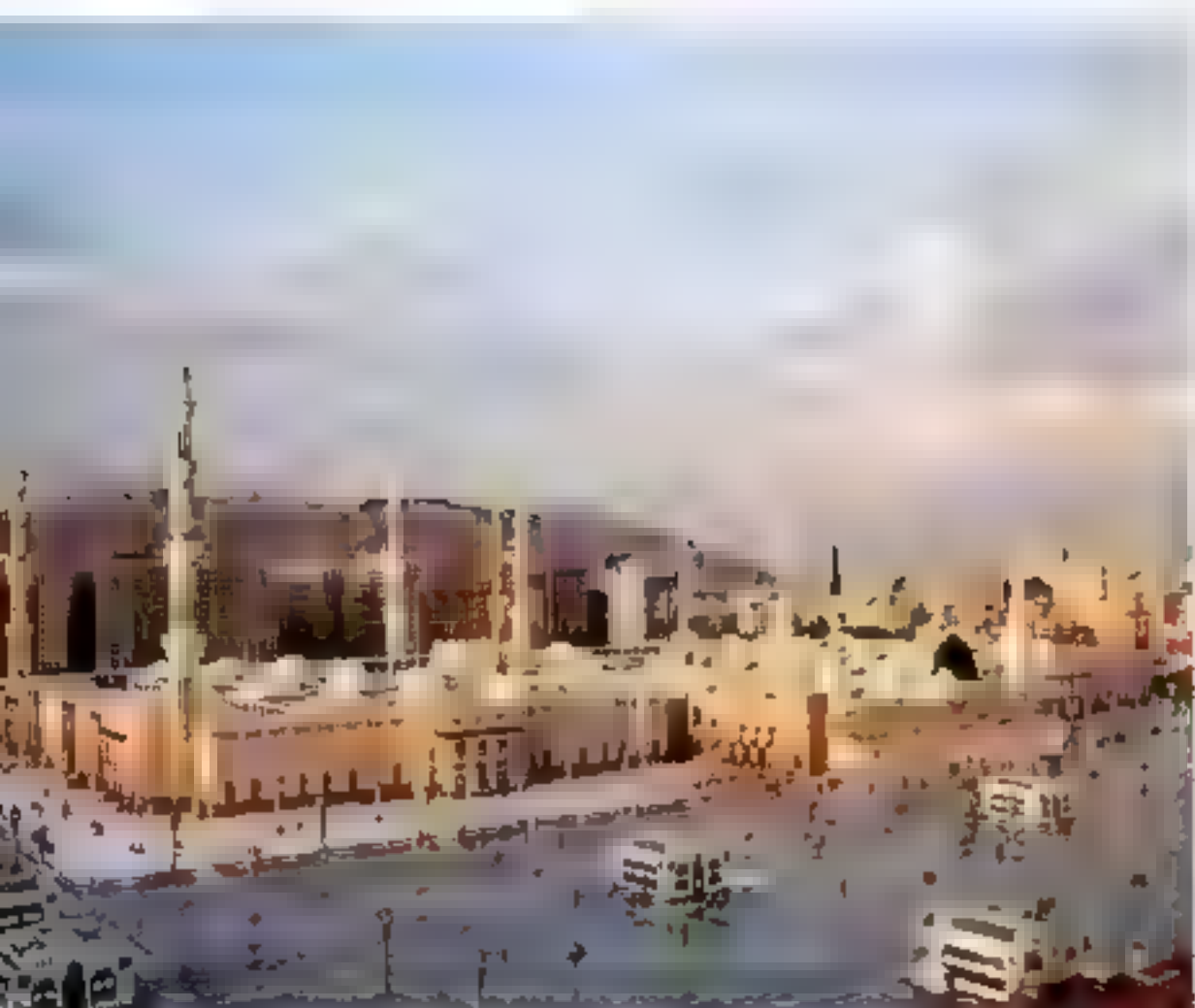
1. عن مسعر أن سعد بن إبراهيم سئل: من أفقه أهل المدينة؟ قال: «أتقاهم لربه عز وجل» (65).

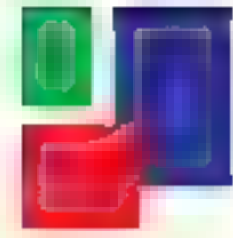
2. وقال سعد بن إبراهيم: «لا يحدث عن رسول الله ﷺ إلا الثقات»، قال سفيان غريب هذه الحكاية: «وكان سعد شديد الأخذ» (66).

وسبحانك اللهم وبحمدك، أشهد أن لا إله إلا أنت أستغفرك وأتوب إليك.

(65) «تاريخ دمشق» (20/218).

(66) أورد الأثر مسلم في مقدمة صحيحه، باب في أن الإسناد من الدين (1/13)، وانظر: «تاريخ دمشق» (20/218)، «تاريخ الإسلام» (8/112).





قصيدة في ختم قراءة «صحيح البخاري»

للشيخ الحافظ الإمام

شهاب الدين أبي محمود أحمد بن محمد بن إبراهيم المقدسي

(ت 765 هـ) حنابلة

■ قرأها وعلق عليها: خالد حمودة

■ مرحلة الماجستير - جامعة الجزائر



وهي مكتوبة في وجهين من الورقة، بخط نسخي جيد، وكلماتها مضبوطة بالشكل الصائب المتقن.

■ تعريف بالتأليف:

هو شهاب الدين أبو محمود أحمد ابن محمد بن إبراهيم بن هلال بن تميم ابن سرور الخواصني المقدسي الشافعي. يقال له الخواصني لأنه من ذرية إبراهيم الخواص فيما قيل.

ذكره الحافظ الذهبي في «المعجم المختصر» (33/1) وحلاه بـ «الإمام العالم المحدث».

ولد سنة (714)، وعُني بالحديث، وسمع الكثير من أصحاب ابن عبد الدائم وابن علق والنجيب، فجمع وضبط، وبرع ورحل وأفاد، وصار رحلة للطلالين.

درس بعد الحافظ العلائي بدار

بعضاً من مزايا «صحيح البخاري» ومنزله، وما تضمنه من الكتب، وبيان شيء من حال الإمام البخاري رحمه الله، مع أشياء أخرى.

وقد عثرت عليها في آخر الجزء الأول من «مشكل الصحيحين» للعصاري رحمه الله (1) (لوحة: 130)، وهو محفوظ في مكتبة «كوبرولي» بإسطنبول برقم (334).

وقد ذكر ناسخه - واسمه عمر ابن خليل التنوخي (2) - أنه فرغ من الجزء الأول منه في رمضان سنة (757)، ومن الثاني في المحرم سنة (758)، فيكون كتب هذه القصيدة هناك فيما بين هذين التاريخين.

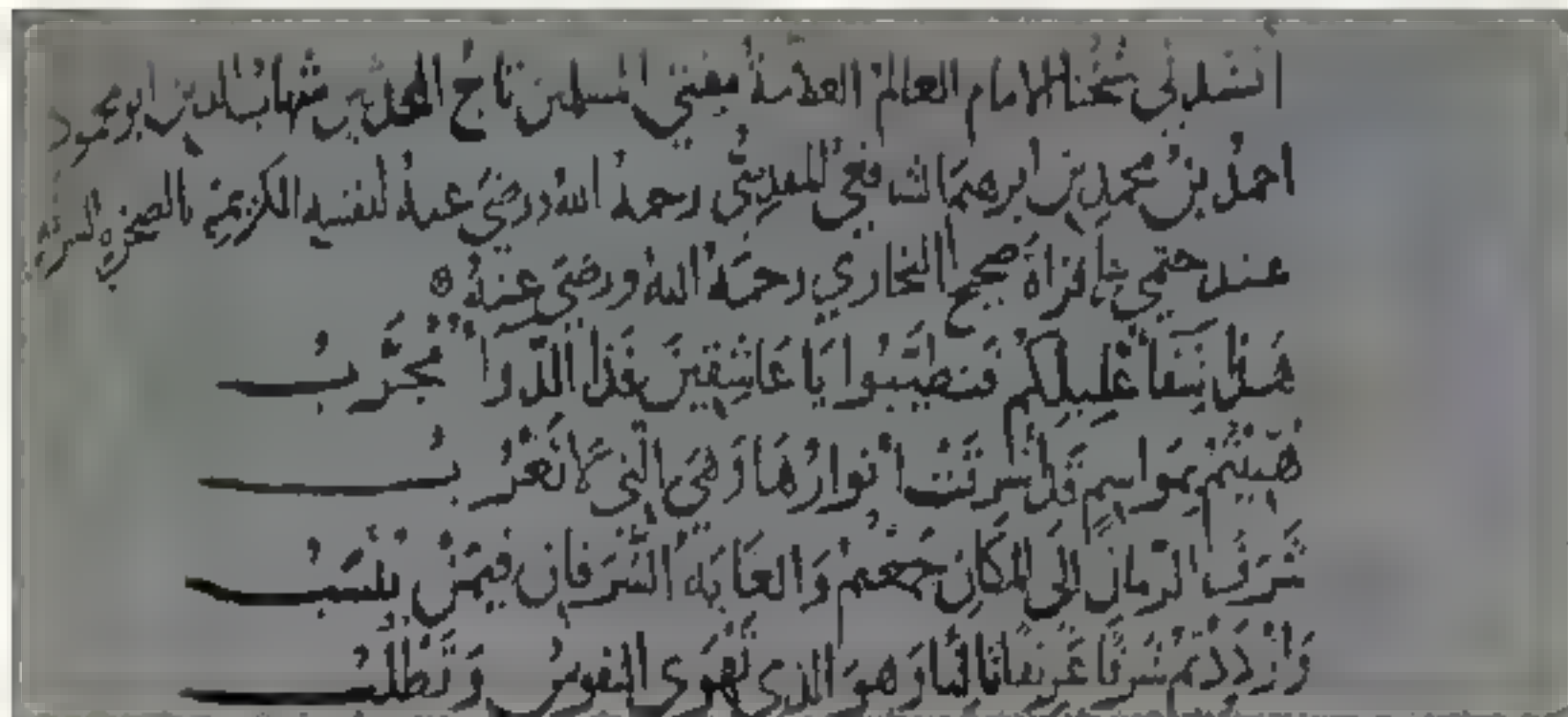
(1) واسمه أبو محمد عبد العزيز. لم أقف له على ذكر، وقد وصف في ديباجة الكتاب به الشيخ الصالح المحدث الثقة.

(2) لم أجد له ذكراً أيضاً.

إن مما دأبت عليه أجيال هذه الأمة المحمدية المفضلة حفظاً لدينها واستيثاقاً لسنة نبيها ﷺ قراءة الكتب في المجالس الجامعة، وتسميها للطلاب، وإفادتها للعلماء، وهذا - زيادة على ما فيه من حفظ أنساب الكتب والثقة بنسبتها إلى أصحابها - فيه حفظ للمتعلم من الزلل ومداخل الخلل، بتلقيه للعلم من أفواه أهله المتقنين له.

ومما كان عليه العمل عند قراءة الكتب: كتابة طبقة السماع، والإجازة برواية الكتب المسموعة أو المقروءة، وربما ألف بعض العلماء بعد الفراغ من قراءة الكتاب كتاباً يذكر فيه شيئاً عن المؤلف، وعن منزلة الكتاب وما قيل فيه وبيان شرطه وطريقه صاحبه فيه، وعرف هذا النوع من التصنيف بـ «الأختام» أو «كتب الختم»، ومن أشهر من كتب فيه السخاوي وعبد الله بن سالم البصري رحمه الله.

وقصيدة الحافظ أبي محمود المقدسي هذه التي بين يديك منتظمة في هذا السلك، جارية في هذا المضمار، لأنه بعد أن فرغ من تسميع «صحيح البخاري» نظم فيه هذه القصيدة الجميلة، وهي خمسون بيتاً من بحر الكامل، تضمنت



الحديث التَّكْزِيَّة، وشرح في شرح «سنن أبي داود»، وله «مثير الغرام إلى زيارة القدس والشَّام» وهو مطبوع، وقصيدة في المدلسين مشهورة منشورة، وله غير ذلك، ومن حُسْن سيرته وسيره على طريقة السلف في الأخذ عن الصغير والكبير ما ذكره الحافظ العراقي في شرحه على «ألفيته» في الحديث (19/2)، قال: «وقد سمع مني صاحبنا العلامة أبو محمود محمد بن إبراهيم المقدسي⁽³⁾ ولي عشرون سنة، سنة خمس وأربعين⁽⁴⁾، والمراقي أصغر منه بإحدى عشرة سنة، فإنه ولد سنة (725).

توفي الشَّهاب المقدسي رحمه الله وغفر له سنة (765)⁽⁵⁾.

■ نص القصيدة،

أنشدني شيخنا الإمام العالم العلامة، مفتي المسلمين، تاج المحدثين، شهاب الدين أبو محمود أحمد بن محمد ابن إبراهيم الشافعي المقدسي. رحمه الله ورضي عنه. لنفسه الكريمة، بالصخرة الشريفة، عند ختمي علي⁽⁶⁾ قراءة «صحيح البخاري». رحمه الله ورضي عنه:

(3) كذا هو في المطبوع، وكذا رأيته في أصليين خطيين موثوقين، أحدهما بخط النقاقي صاحب «لمناسيات»، والأخرى بخط تلميذه الشيخ أبي الحسن علي بن محمد المحلي المعروف بابن قريية، وكذب ابن قريية على هذا الموضع، «صوابه»: أحمد بن محمد ابن إبراهيم بن هلال.

(4) «شرح التبصرة والتذكرة» (2/21-20).

(5) ترجمته في «المعجم المختصر» للذهبي (1/33)، ولحظ الأتحاظ لابن فهد (148)، و«الدور الكامنة» لابن حجر (1/242)، و«الأنس الجليل» في تاريخ القدس والخليل، لجبر الدين العلمي (25/157-158)، و«الأعلام» للزركلي (1/224).

(6) كذا هي في الأصل واضحة، ولعلها «عليه»، بدلالة أنه ضبط كلمة «قراءة» بعدها بالتصبي على أنه مفعول له، احتملي.

هَذَا شَمَاءٌ عَلِيْلُكُمْ فَتَطَيَّبُوا
هُنَيْتُمْ بِمَوَاسِمٍ قَدْ أَشْرَقَتْ
شَرَفَ الزَّمَانِ إِلَى الْمَكَانِ جَمَعْتُمْ
وَأَزْدَدْتُمْ شَرَفًا عَرِيقًا ثَالِثًا
سَرَدَ الْبُخَارِي الضَّحِيحُ مُبِينًا
مَذْ بَذْوُهُ الْإِخْلَاصُ كَانَ خَتَامَهُ الْ
مَنْ قَالَ مَا فِي الْمَشْرِقَيْنِ وَمَغْرِبِ
جَمْعَ الْحَاسِنِ كُلِّهَا تَرْصِيفُهُ
يَا حُسْنُ أَبْوَابٍ وَشَاهَا رَقْمُهُ
هُوَ أَوَّلُ الْكُتُبِ الصَّحَاحِ مُصَنَّفًا
لَقَدْ اكْتَسَى حُلَّ الْجَمَالِ بِاسْمِهَا
قَدْ قَالَ مَا أَدْخَلْتُ فِيهِ سِوَى الَّذِي
قَالَ النَّبِيُّ لِلْمُرُوزِيِّ⁽⁵⁾ فِي نَوْمِهِ:
وَعَنِ الْبُخَارِي أَنَّنِي صَنَفْتُهُ
وَجَعَلْتُهُ بَيْنِي وَبَيْنَ الْهِنَا
سِتُّ مِائَةِ أَلْفِ حَدِيثٍ أَضْلُهُ
مَا مِنْ حَدِيثٍ فِيهِ إِلَّا قَبْلُهُ
وَبِرُوضَةٍ مِنْ طَيِّبَةٍ قَدْ حُوِّلَتْ
سَيْرَ⁽⁶⁾ الرَّسُولِ حَوَى مَعَ أَحْكَامِهِ
وَفَضَائِلَ الْأَمْلاكِ ثُمَّ الْأَنْبِيَا
وَمَعَ كَرَامَاتٍ وَذَكَرَ مَعَارِفِ
وَمَعَ قَوَابِلِ الْجَنِّ ثُمَّتْ⁽¹⁰⁾ ذَكَرَ إِيَّ
وَلَقَدْ حَوَى ذِكْرَ الْجَحِيمِ وَجَثَّةِ
مَعَ ذِكْرِ بَعْثِ وَالصِّرَاطِ وَنَعْتِ مَا
وَلَكُمْ بِهِ مِنْ طَرَفَةٍ حَيَّ¹² بِهَا
حَالَهُ مِنْ آيِ الْكِتَابِ بِجُمْلَةٍ

يَا عَاشِقِينَ قَدْ الدَّوَاءُ مُجَرَّبُ
أَنْوَارَهَا وَهِيَ الَّتِي لَا تَغْرُبُ
وَالْغَايَةَ الشَّرَفَانِ فَيَمَنْ يُنْسَبُ
وَهُوَ الَّذِي تَهْوَى النُّفُوسُ وَتَطْلُبُ
قَدْ شَنَّفَ الْأَسْمَاعَ مِنْهُ الْمُطْرَبُ
مِنْكَ الْمُفْتَقُ⁽¹⁾ وَالرَّحِيقُ الطَّيِّبُ
مِثْلُ الْبُخَارِي صِحَّةٌ لَا يَكْذِبُ
فَقَدْ عَلَى كُلِّ الْمَسَانِدِ يُغْرَبُ
فَلِذَاكَ أَخْبَارٌ لَدَيْهَا يُحْجَبُ⁽²⁾
فِي الْأَرْضِ وَهُوَ مُحَرَّرٌ وَمُهَذَّبُ
مَا فِيهِ إِلَّا مُعْلَمٌ أَوْ مُذْهَبُ⁽³⁾
قَدْ صَحَّ لَا كَلًّا لِيَذْنُو الْمُطْلَبُ⁽⁴⁾
«أُتْرُسُ كِتَابِي ذَا، فَهَذَا الْمُتَقَبُّ»⁽⁵⁾
فِي سِتِّ عَشْرَةِ حِجَّةٍ إِذْ تُحَسَّبُ
لِي حِجَّةٌ فَهِيَ الَّتِي لَا تُغْلَبُ
لَا بِالْمُخْلِ أَتَى وَلَا هُوَ مُسْتَهَبُ
صَلَى بِغُسْلٍ عِنْدَ مَا هُوَ يُكْتَبُ
هَذِي التَّرَاجُمُ قَالِ الرَّوَائِحُ زَرْئُ⁽⁸⁾
وَمَكَارِمِ الْأَخْلَاقِ يَا مُتَادِبُ
وَمَنَاقِبِ النُّجَبَاءِ مِمَّنْ يَصْحَبُ
وَشَمَاءٍ مِنْ فِي عَيْنِهِ يَتَقَلَّبُ
لَيْسَ اللَّعِينُ وَجُنْدُهُ فَتَجَنَّبُوا
هِيَ مِنْ شَرَاكِ النَّعْلِ مَنْ أَقْرَبُ⁽¹⁾
هُوَ عَنْ عُيُونِ الْعَالَمِينَ مُغَيَّبُ
شَهْمَا بِذِهْنٍ لِلْمَعَانِي يَتَّقِبُ
مَعَ ذِكْرِ تَفْسِيرِ الَّذِي يُسْتَغْرَبُ

فَلَمَّا غَدَا أَسْأَلُوهُ فِي بَابِهِ
وَعَدَتْ قَرَاءَتُهُ أَمَانًا لِلْوَرَى
وَالسِّرُّ فِيهِ ذَا الَّذِي بَرَهْنَتْهُ
لِلَّهِ تَرَكَ مِنْ إِمَامٍ أَوْحَدٍ
مَا اغْتَبَتْ طُولَ الدَّهْرِ مِنْ أَحَدٍ⁽¹⁶⁾ وَلَمْ
وَأَرَيْتَ أَنَّكَ وَقَفَ عِنْدَ النَّبِيِّ
فَسَأَلْتَ عَابِرَهَا فَقَالَ تَذُبُّ عَنْ
وَقَدْ اسْتَوَى الْمَدَاحُ عِنْدَكَ وَالَّذِي
قَالَ الْفَرَبَرِيُّ⁽¹⁹⁾ قَدْ رَأَيْتَ مُحَمَّدًا
قُلْتُ الْبُخَارِيُّ الْقَصْدُ قَالَ فَأَقْرَهُ
وَرَلَيْ الْبُخَارِيُّ فِي الْمَنَامِ وَكُلَّمَا
عَنِ الْفِ شَيْخٍ قَدْ رَوَى وَزِيَادَةً⁽²¹⁾
مِائَةً مِنْ الْأَلْفِ حِفْظًا قَدْ وَعَى
حَبْرُ الصَّنَاعَةِ كُلُّهُمْ لَكَ مُدْعَنُ
فَجَزَاكَ رَبُّ الْعَالَمِينَ عَلَى الَّذِي
يَا رَبَّ قَدْ قَرِئَ الْبُخَارِيُّ كُلُّهُ
وَالْجَمْعُ صَوَامٌ عَكُوفٌ كُلُّهُمْ
فِيهِمْ شَبَابٌ خُشَعٌ وَمَشَايِخُ
يَا رَبَّ مَا ذَنْبُ الْمُسِيءِ وَجَهْلُهُ
يَا رَبَّ هَذَا جُهِدُنَا فَاغْفِرْ لَنَا
هَآذِي الْعِبَادُ تَنْصَلُّوا وَجَمِيعُهُمْ
لَا تَجْعَلِ الْعَبْدَ الْحَقِيرَ لِرَدِّهِمْ
وَبِحَاجَةِ أَحْمَدَ قَدْ تَمَسَّكَ كُلُّنَا
صَلَّى عَلَيْهِ وَآلِهِ رَبُّ السَّمَا

فَرَدَا فَسَأَلَكَ ذِي الْمَحَجَّةِ يُسَلِّبُ
مِنْ شِدَّةٍ فَجِئْتُ إِلَيْهَا يُرْغَبُ⁽¹³⁾
وَصَلَّاحُ جَامِعِهِ الَّذِي لَا يَعْجَبُ⁽¹⁴⁾
يَا تَجَلَّ بِسَمَاعِيلَ أَنْتَ مُرْجَبُ⁽¹⁵⁾
تَشْرِيرٍ وَلَمْ تَبْتَغِ وَأَنْتَ مُسَرَّبُ⁽¹⁷⁾
بِيَدَيْكَ مَرْوَحَةٌ تَذُبُّ فَتُرْغَبُ⁽¹⁸⁾
خَيْرُ الْبَرِيَّةِ مِنْ عَلَيْهِ يَكُنْ
قَدْ ذَمَّ مِنْكَ مَتَى نَحْنَالُكَ تَغْضَبُ
فِي النَّوْمِ خَاطِبُنِي إِلَى مَنْ تَذْهَبُ
مِنْهُ السَّلَامُ وَذِي التَّحِيَّةِ تَغْذِبُ
رَفَعَ النَّبِيُّ قَدَمًا بِرَجُلٍ يُعْقِبُ⁽²⁰⁾
جَابَ الْبِلَادَ فَشَرَّقَهَا وَالْمَغْرِبُ
صَحَتْ وَمَثَلِيهَا ضَعِيمًا يُجْنِبُ
وَلَمَّا جَمَعْتَ وَيَ ثَنَائِكَ مُطَنِبُ⁽²²⁾
أَوْدَعْتَ فِينَا مَا تَرُومُ وَتَطْلُبُ⁽²³⁾
وَتُلِي كِتَابُكَ وَالْمَكَانُ فَطَيَّبُ
يَرْجُو الرُّضَى وَالْعَفْوَ عَمَّا يَكْسِبُ
لَكَ رُكْعٌ بِجُفُوزٍ عَيْنٍ تَسْكَبُ
فِي جَنْبِ عَفْوِكَ فَالْمَرَّاحِمُ أَغْلَبُ
مَا قَدْ عَلِمْتَ فَلَيْسَ مِنْهُ مُهْرَبُ
بَغْضًا عَلَى بَعْضٍ يُحِيلُ وَيَرْهَبُ⁽¹⁾
سَبَبًا هَيَا رُزَّاءُ الْفَتَى إِنَّ خُيْبُوا
يَوْمًا يَضْرُ مِنْ الْقَرِيبِ الْأَقْرَبُ⁽²⁵⁾
وَصَحَابِهِ مَا هَبَّ رِيحُ أَرْزِيبُ⁽²⁶⁾

تَمَّتْ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

(1) المسك المتق هو الذي يشق فيدخل فيه غيره لتستخرج رائحته، انظر لذلك: «المخصص» لابن سيده (11/200 - 204)، و«لسان العرب» (10/298).

(2) أبواب «صحيح البخاري» مرقومة في الكتاب على حسب المعاني واستخراج الأحكام فلذلك يعسر الوقوف عليها في أماكنها فيه، وقد نقل الحافظ السخاوي في كتابه «غنية المحتاج في ختم صحيح مسلم بن الحجاج» (42/43) عن الناطم رحمه الله من خطه قوله: بعد أن ذكر أن مسلماً يجعل لكل حديث موضعاً واحداً يجمع فيه طريقه فلذلك هو أقرب تناولاً: «وهذا بخلاف «صحيح البخاري» فإنه لا يتوصل إلى غرضه منه إلا النادر من الحفاظ، المعتن في معرفة مظنة المعاني والألفاظ، الذين مارسوه دهرًا ودرسوه سرًا وجهراً، وأنسى لطالب لذلك جمع طريقه المتباعدة، وحصول الثقة لمن يبتغي فرائدها ولعمري لقد غلط جماعة من الأئمة فنقوا رواية البخاري عن أحاديث هي موجودة فيه، وما ذاك إلا أنه ذكر أحاديث من كتابه في غير مظنتها الظاهرة لغرض يبتغيه» اهـ.

(3) المعلم الذي جعلت فيه الأعلام الجميلة، والمذهب هو المطلب بالذهب، وكلاهما عبارة عن التزيين المناسب لوصف «الصحيح» بأنه اكتسى حلل الجمال.

(4) قوله: «ليدنو المطلب» متعلق بـ«ما أدخلت» أي: إنه لم يدخل فيه كل ما صح عنه من الحديث، ولكن ترك

منه ما ترك تسهيلاً لمن يريد أن يقف على الحديث الصحيح. وقد كتب الناسخ «يدنو» بالألف بعد الواو، فحذفها لموافقة الرسم المتبع وزيادتها توهم الجمع.

(5) هو محمد بن أحمد بن عبد الله الفقيه، أبو زيد المروزي الزاهد، قال الخطيب: «كان أحد أئمة المسلمين، حافظاً لمذهب الشافعي، حسن النظر، مشهوراً بالزهد والورع»، وهو راوي «صحيح البخاري» عن الفريري، بل قال الخطيب: «إنه أجل من رواه، توفي سنة (371)، ترجمته في «تاريخ بغداد» (2/154).

قال أبو زيد: كنت نائماً بين الركن والمقام، فرأيت النبي ﷺ في المنام فقال لي: «يا أبا زيد! إلى متى تدرس كتاب الشافعي ولا تدرس كتابي؟» فقلت: «يا رسول الله! وما كتابك؟» قال: «جامع محمد بن إسماعيل» [سير أعلام النبلاء] (16/314).

(6) المنقب كمنكب، مفرد المناقب، يقول إن هذه هي المنقبة العليا التي ترنو الأفئدة ذوات الهمم إلى مثلها، فالألف واللام فيه للعهد الذهني، تفخيماً له من بين سائر المناقب، وهو كقول أبي الصلت بن أبي أمية في ثار ذي يزن الحميري من الأحابيش:

تلك المكارم لا قعبان من لبن
شيباً بماء فعاداً بعد أبولاً

(7) أصل هذه الكلمة «ست مئين»، فحذف ورخم، كقول مزرد:

وما زودوني غير سحق عمامة
وخمس مني منها قسي ورائف

انظر: «تهذيب اللغة» للأزهري (6/

2489)، والإشارة بالبيت وبالبيتين قبله إلى قول البخاري رحمه الله: «صنفت الجامع من ستمائة ألف حديث، في ست عشرة سنة، وجعلته حجة فيما بيني وبين الله» [تاريخ بغداد] (2/333)، «هدي الساري» (489).

(8) الزرب، هو نوع من أنواع الطيب معروف، وفي حديث أم زرع: «زوجي الرياح ريح زرب»، ومضمون البيت ما قال عبد القدوس بن همام: «سمعت عدة من المشايخ يقولون: حول تراجم جامعهم بين قبر النبي ﷺ ومنبره» [تاريخ بغداد] (2/327).

(9) ضبطها الناسخ بسكون الياء، وأصلها «سير» بفتحها، جمع سيرة، كما تقول: عبر جمع عبرة، وفكر جمع فكرة، والوزن مستقيم بالفتح، ومستقيم بالسكون، فتكون التفعيلة مضمرة، وهو زحاف جائز في بحر الكامل، إلا أنه لا حاجة إليه هنا، انظر: «الكافي في العروض والقوافي» للتبريزي (64).

(10) ضبطها الناسخ بالسكون، والوزن مستقيم بغير ذلك، والإسكان جائز على أن التفعيلة مضمرة، إلا أنه لا حاجة إلى ذلك.

(11) كما صح بذلك الحديث في البخاري (3488) وغيره.

(12) هكذا هي من غير ضبط، فقد تقرأ «حي» بياء مشددة مفتوحة، أي أن البخاري أحيا الشهم ثاقب الذهن بما أودعه في كتابه من الطرف، وقد تقرأ «حي» بياء مشددة مكسورة فعل أمر من التحية، أمر بأن تلقى الشهم ثاقب الذهن بطرف الصحيح.

(13) الضمير في «إليها» راجع إلى «قراءة»، والجملة «إليها يُرغب» بدل من «أماناً» أو عطف بيان منه، وهو أي: أماناً - مفعول ثانٍ لـ «غدت»، والمعنى أن قراءة «صحيح البخاري» غدت أماناً للناس من الشدة، وغدت يرغب الناس إليها، ولا يخفى ما في هذا الكلام من الإشكال، لأن الفرع في الثواب والرغبة في كشفها ينبغي أن يكون لله الواحد الأحد لا إلى قراءة «صحيح البخاري»، وقد ذكر جماعة من المتأخرين أنهم جربوا أنه ما قرئ في شدة إلا انفرجت، ولا ركب به في سفينة ففرقت، وهذا مع احتمال وقوعه ليس كثيراً على صحيح حديث النبي ﷺ، إلا أن هذا الباب باب عبادة موقوف على النصوص، فينبغي الوقوف معها حيث وقفت بالناس.

(14) أي: لا يعجب بنفسه وعلمه وعمله، وكذلك كان البخاري رحمه الله.

(15) أي معظم، ومنه سمي الشهر الحرام، لأن العرب كانت تعظمه، وأشدهم له تعظيماً مضر، فهذا يُنسب إليها، فيقال: «رجب مضر».

(16) قال ورأى البخاري: سمعته يقول: «ما اغتبت أحداً قط منذ علمت أن الغيبة حرام»، وقال: «إنني لأرجو أن ألقى الله ولا يحاسبني أنني اغتبت أحداً» [هدي الساري] (480).

(17) يعني أن تركك - يخاطب البخاري - للبيع والشراء ليس عجزاً ولا لعدم معرفتك بوجوه التجارة، ولكن أنت مدرب قادر عليها، تركتها ورعاً واشتغالا بما هو أفضل منها وأجدي.

وهو الاشتغال بحديث رسول الله ﷺ، قال ورأاه: سمعته يقول: «ما توليت شراء شيء قط ولا بيعه، كنت أمر إنساناً فيشتري لي» قيل له: «ولم؟» قال: «لما فيه من الريادة والتقصان والتخليط» [هدي الساري] (479).

(18) وفي القصة أن البخاري بعد أن سأل العابر قال: «فهو الذي حملني على إخراج الجامع الصحيح» قال الحافظ في «هدي الساري» (7): «روينا ذلك بالإسناد الثابت».

(19) ضبطه الناسخ بفتح الفاء وكسرها، وكتب فوقها: «معاً»، إشارة إلى صحة الوجهين، وبالوجهين ضبطه القاضي عياض وابن قرقول وغيرهما، انظر: «مطالع الأنوار» لابن قرقول (5/282.294).

وهو محمد بن يوسف بن مطر الفريزي، راوي «الجامع الصحيح» عن أبي عبد الله البخاري، توفي سنة (320)، ترجمته في «سير أعلام النبلاء» (15/10).

(20) صاحب هذه الرؤيا هو النجم ابن الفضيل، ورأها أيضاً ورأاه محمد ابن حاتم البخاري، أسندها عنهما الخطيب في «تاريخ بغداد» (2/328).

(21) في «هدي الساري» (479) عن محمد بن حاتم أنه روى عن البخاري أنه قال: «كتبت عن ألف وثمانين نفساً ليس فيهم إلا صاحب حديث».

(22) وقد عقد الخطيب في «التاريخ» (2/336.352) فصلاً في ثناء أهل الأمصار عليه. البصريون، وأهل الحجاز والكوفة، والبغداديون، وأهل الري.

(23) «ما» مصدرية أو موصولة، وهي وما بعدها مفعول «جزاك»، يدعو له بأن يؤتيه الله ما يروم ويطلب كفاء ما أودع فينا من ذخائر العلوم ونفائسها.

(24) تتصلوا من ذنوبهم، ويحيل كل واحد منهم على الآخر في الاستغفار لهم، لعل الله أن يتقبل منه دعاءه.

(25) هذا إخبار عن أننا جميعاً متمسكون بجاء النبي ﷺ ومنزلته عند الله تعالى يوم القيامة وذلك أنه هو الذي يشفع للناس حتى يفصل القضاء بينهم، وهو الذي يشفع في أمته، ومع ذلك فكان الأولى أن يعلق الناظم رجاءه ورجاء الناس في الله تعالى أن يشفع فينا نبيه ﷺ، فإنه لا يشفع عنده أحد إلا بإذنه سبحانه وتعالى.

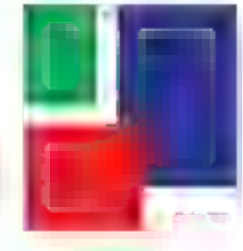
(26) الريح الأريب النشط المتحرك، قال ابن فارس في «مقاييس اللغة» (3/39): «الزاي والياء والباء أصل يدل على خفة ونشاط، وما يشبه ذلك»، وقد استعمل هذا اللفظ المجد الفيروزآبادي صاحب «القاموس» في رسالته المشهورة إلى السلطان لما أراد المسير إلى مكة، قال فيها: «فإن الفصل أطيب، والريح أريب»، وهي في «الضوء اللامع» (10/84)، و«أزهار الرياض» (3/45).



أَيْنَ يَأْخُذُنَا الْفَيْسِبُوكُ؟

أَمْسَى الْخَيَالُ بَدِيلاً عَنْ تَلَاقِينَا
وَضَفْطَةُ الزَّرِّ حَالَتْ دُونَ مَجْلِسِنَا
قَدْ كُنْتُ أَرْتَادُهُ حِينَا بِمَنْضَعَةٍ
هَذَا مَقَالٌ، وَهَذِي شَرْتُرُهُ
هَرْجٌ، وَمَرْجٌ، وَذِي الْأَوْقَاتِ ضَائِعَةٌ
فَالْقَلْبُ فِي غَفْلَةٍ، وَالْعَيْنُ جَا حِظَّةٍ
ضَاعَتْ سَوِيَعَاتُنَا فِي غَيْرِ مَنْضَعَةٍ
حَادَتْ عَنِ الرُّكْبِ رُكْبُ الْخَيْرِنَا قَتْنَا
أَرَى الْيَهُودَ غَرَوْنَا فِي مَنَازِلِنَا
وَدَّعْ، خَلِيلِي، كِتَابًا كُنْتُ تَقْرُؤُهُ
مَا عَادَ لِي شَفَقٌ، صَحْبِي، بِرُزْقَتِكُمْ
هَآئِنَ قَوْلُكَ قَالُوا قَالَ حَدَّثَنَا
يَا حَبْدَا الْكُتُبُ كُتِبَ الْعِلْمُ مُؤَسَّسَةٌ
لَا تَجْعَلِ الْفَيْسِبُوكُ الدَّهْرَ مُفْتِينَا
الْعِلْمُ دِينٌ، فَعَمَّنْ أَتَيْتَ أَخِذُهُ؟
هَذَا سُؤَالِي أَبَا عَبْدِ الْمَعْنَى فَقَدْ
أَرَى أَحْبَبْتُنَا فِي اللَّهِ جُلْهُمُ
إِلَهْنَا، رُمْتُ نَضْحًا بَعْدَ تَجْرِبَةٍ
فَلَا تَكِلْنَا إِلَى الْأَهْوَاءِ فِي زَمَنِ
وَتُبَّ عَلَيْنَا، وَهَبْنَا رَبَّ مَغْفِرَةٍ

فَالْفَيْسِبُوكُ، أَخِي، الْيَوْمَ يَكْفِينَا
هَآئِنَ دِفْءُ تَحِيَّاتِ بَايَدِينَا؟
حَتَّى غَدَا مِنْهُ بَعْضُ الشَّرِّ يَأْتِينَا
كَأَدِ الْيَهُودِ لَنَا، فَلْيَبِكْ نَاعِينَا
وَتِلْكَ غَانِيَةٌ حَلَّتْ بِنَادِينَا
وَالسَّنُّ ضَا حِكَّةٌ لِلْفَوِيلِهِينَا
هَمَّنْ يُعَاتِبُنَا، أُمِّ مَنْ يُعَزِّينَا؟
يَا لَيْتَ شِعْرِي، كَأَنَّ الدُّيْبَ حَادِينَا
مِنْ دُورِهِمْ، بِسِلَاحِ هَاتِكَ هِينَا
فَالْعَقْلُ يَلْهُو بِهِ عَلَجٌ بِمَا شِينَا
إِنِّي أَحِنُّ إِلَى دَرْسِ يُنَادِينَا
أَبُو هُرَيْرَةَ عَنْ خَيْرِ النَّبِيِّينَا؟
فَهَلْ تَرَانَا هَجَرْنَا الْعِلْمَ قَالِينَا؟
هَإِنِ مَنْ خَلَفَهُ جُنْدًا تُعَادِينَا
كَذَا رُوِينَا عَنِ الشَّيْخِ ابْنِ سِيرِينَا
عَمَّتْ بَلِيَّتُنَا، مَا حُكْمُهُ دِينَا؟
صُرْعَاهُ يَا شَيْخُ، هَلَّا جُنْتُ تُفْتِينَا
وَلَا إِلَهَ سِوَاكَ الْيَوْمَ هَادِينَا
كَأَنَّآ فِيهِ مَنْ أَسْرَى أَعَادِينَا
وَيَرْحَمُ اللَّهُ عَبْدًا قَالَ: «آمِينَا»



مفاسد الإنترنت وأخطاره

الأحكام من المفاسد حثاً على اجتناب المفاسد، وما في بعض الأحكام من المصالح حثاً على إتيان المصالح⁽³⁾.

وقال شيخ الإسلام ابن تيمية رحمه الله: «إن الشريعة جاءت بتحصيل المصالح وتكميلها، وتعطيل المفاسد وتقليلها، وأنها ترجح خير الخيرين وشر الشرين، وتحصيل أعظم المصلحتين بتقويت أدناهما، وتدفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما»⁽⁴⁾.



وفي هذا المقال حديث عن بعض أخطار «الإنترنت»، والتحذير من مفسده وأضراره، وبيان حجم الإباحية الموجودة فيه، فضلاً عن الدعاية للشذوذات الجنسية، والأفكار الهدامة، ومذاهب

(3) قواعد الأحكام، (11/1).

(4) مجموع الفتاوى، (48/20).

الإسلامية ترعى مصالح الناس، وتحض على إزالة كل ضرر ورفع بعد وقوعه بشتى السبل وبكل الوسائل المشروعة، ومن باب أولى دفعه والوقاية منه قبل حدوثه، وهذا يرتبط بكل ما استحدثه الناس في حياتهم⁽²⁾.

ولهذا، فعلى المسلم أن يعرف موضع الصلاح والفساد في كل ما يأتي ويذر؛ ليحقق الأول ويعمل به، ويدفع الثاني ويجتنبه.

قال العز بن عبد السلام رحمه الله: «والشريعة كلها مصالح، إما تدرك مفاسد أو تجلب مصالح، فإن سمعت الله يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ فتأمل وصيئته بعد ندائه، فلا تجد إلا خيراً يحثك عليه، أو شراً يزعرك عنه، أو جمعاً بين الحث والزجر، وقد أبان في كتابه ما في بعض

(2) انظر: شرح القواعد الفقهية، (ص179) للزرقا

إن ما نعيشه اليوم من تطور مذهل في وسائل الاتصال، من أهمها وأبرزها «الإنترنت»، وهو سلاح ذو حدين، بمعنى أنه بحسب ما يثبت فيه، وينشر في صفحاته؛ فإن سخر لتثبيت العقيدة الصحيحة في النفوس، ونشر العلم النافع، والدعوة إلى التحلي بالأخلاق الفاضلة والقيم المثلى، والتخلي عن الرذائل والعادات القبيحة: فثمها هو وسيلة للتعليم والإصلاح، وإن وظف لمحاربة الدين، وإفساد الأخلاق، وتدمير القيم، وتضييع الأعمار فيما يضر ولا ينفع، كان بلاءً خطيراً، وشرّاً مستطيراً.



وإن هذه الشبكة مع ما فيها من منافع وفوائد لا تُنكر، إلا أن أضرارها ومفاسدها أكبر؛ بسبب سوء استعمال كثير من مرتادي هذه التقنية، الذين جعلوا النعمة نقمة، والخير شراً، والتطور وبالاً. ولا ينكر عاقل أن لهذه الشبكة فوائد إذا استخدمت للعلم والإصلاح، ولكن للأسف الشديد أن كثيراً من الشباب - ذكورهم وإناثهم - لا يستخدمونها إلا في الشر والفساد، حتى تحولت إلى ساحة لتجارة الجنس، والترويج للإباحية، ونشر الرذيلة، والدعوة للمجون والخلاعة.



والقاعدة الفقهية تقول: «الضرر يُزال»⁽¹⁾، ومعنى ذلك: أن الشريعة

(1) انظر: الأشباه والنظائر، (41/1) للسبكي، الأشباه والنظائر، (ص72) لابن نجيم، «موسوعة القواعد الفقهية»، (229/1) للسورنو.

أهل البدع كالرافضة والخوارج والصوفية والأشاعرة وغيرهم.

ولقد فتن شبابنا بـ«الإنترنت» كثيراً، فتزايد عدد مستخدميهِ بسرعة فائقة، وأولعوا به ولعاً عظيماً، حتى أضحي جُلُّ حديثهم عن ارتياد مواقعه، وتصفح جديده، والسهر معه الساعات الطوال دون كلل أو ملل، لذا لا نبعد لو سمّيناهم بـ«جيل الإنترنت».

ولقد انتبه الكفار لإدمان جديد - غير الإدمان على المخدرات - وقع فيه أبناؤهم، حيث أصبحوا يقضون أغلب ساعات يومهم مع الشبكة، والعجيب في الأمر أنهم ذهلوا لما رأوا فيها من شدة الإباحية وهم كفار، والأعجب من هذا أنك تراهم أشد حرصاً على أولادهم، وأكثر خوفاً عليهم من بعض المسلمين على أبنائهم.

وكذلك بدأت بعض الدول غير المسلمة تتوجس من هذا الخطر الداهم خيفة، وتسمى لتهذيب «الإنترنت» وتوجيهه لما ينفع، ونحن معشر المسلمين - آباء ومربين ومعلمين ومسؤولين - أولى بأن نعمل جاهدين لدرء مفسد هذه الوسيلة قبل استفحال الأمر، وفوات الأوان.

وإن مما يُبذر بالخطر: هو انتشار «مقاهي الإنترنت» التي يؤكد بعض القائمين عليها: أن نسبة كبيرة من القادمين إليها - تبلغ (89%) - هم من زوّار غرف الدردشة، الذين يقصدونها للتسلية المحرمة: كالاتصال بالأجنبيات، والتحدث معهن في مواضيع الجنس، وتبادل المواعيد، وإقامة علاقات مشبوهة مع فتيات من دول مختلفة، وكذا زيارة مواقع الخنا والرذيلة، التي تُروج لممارسة الفاحشة وتحرض عليها، ويتم ذلك عن طريق نشر الصور الخليعة وأفلام

الجنس، وهو ما يؤدي إلى تفشي الفساد الأخلاقي والشذوذ، وانتشار الأمراض الفتاكة الخطيرة، هذا كله، ناهيك عن إضاعة الأوقات فيما لا يجدي ولا ينفع، بل يضر ويُفسد ويُهلك.

وعلى المسلمين أن يتفطنوا لِدسائس أعدائهم الذين يسمعون جاهدين - عن طريق هذه الوسائل - إلى تدمير الأسرة المسلمة، وتحطيم القيم والفضيلة، ونشر الرذيلة والفاحشة في الذين آمنوا، بعرض الصور الخليعة، والمشاهد الإباحية، التي تُفسد الكبار فضلاً عن الصغار، وتجعل الإنسان عبداً للغريزة الحيوانية.

وحسب إحصائيات «أليكسا» المعني بإحصائيات مواقع الإنترنت: فإن الجزائر تحتل المركز الـ (17) في زيارة المواقع الإباحية، وأن (70%) من مدمني الإنترنت مدمنون على المواقع الإباحية، وأن أكثر من 28 ألف مستخدم له يتصفح مواقع إباحية في كل ثانية، ويبلغ إجمالي عدد النساء من زوّار المواقع الإباحية نحو: 9,4 ملايين امرأة شهرياً، وأن (23%) من زوّار المواقع الإباحية من النساء، ويبلغ عدد المواقع الإباحية على «شبكة الإنترنت»: 4,2 ملايين موقعاً، ونسبة زوّار المواقع الإباحية من مستخدمي «الإنترنت»: (42,7%) من إجمالي زوّار الشبكة.

ومن أساليب المواقع الإباحية ومكرها في إغراء الشباب وإغوائهم: التفنن في التعمية عليهم، كأن تتخذ أسماء مواقع علمية أو تجارية أو نحوهما، فتوقعهم في شرك الرذيلة، وعندما يزورون هذه المواقع الإباحية خطأ، ودون علم ودراية، يأتي دور الشيطان بعد ذلك، فيستدرجهم ويُرّين لهم المنكر، فتعمل

إليه نفوسهم الضعيفة، ثم يأنفون تلك الصور، فيدمنون على النظر إليها.



ومما زاد في الطينة بلة. كما يقال: «هو أن هذا التطور المذهل في مجال الاتصال أثر سلباً على الأسرة التي لم تعد قادرة على التحكم في الأولاد، ولا التأثير فيهم كما كان الأمر سابقاً، وأن مسؤولية وقايتهم من خطر هذا الوافد الجديد تقع بالدرجة الأولى على عاتق الوالدين، إذ عليهم تحصين أبنائهم بالتربية الإسلامية، والتوعية والإرشاد، والتنشئة الدينية الصحيحة منذ الصغر، والتحذير من كل ما هو إباحي وفاسد، وتوجيههم إلى المواقع المفيدة، إن كان ولا بد من استعمالها.



ومما أصبح يهدّد حياة الأسر: انصراف بعض الأزواج عن مسؤولياتهم العائلية، وحياتهم الزوجية، بسبب مكوّنهم أمام الشاشات متابعين لجديد الشبكة، لساعات طويلة ليلاً ونهاراً، ممّا يؤدي إلى نزاعات كثيرة تقع بين الزوجين، وينتهي الأمر عادةً بالانفصال بينهما بالطلاق أو الخلع.



ولم يكتفِ أعداء الإسلام بتدمير قيم الشباب المسلم بالصور الإباحية والمشاهد الخليعة: بل اتخذوا وسائل شيطانية أخرى لنشر سمومهم وبث شرهم، حتى ظهرت مواقع مُعادية للإسلام: تعمل على هدم أركانه، وزعزعة العقيدة في نفوس المسلمين، وتشكيكهم في الثواب والمسلمات، وذلك بإلقاء الشبهات بعد

الإغراء بالشهوات، ثم الترويج للعقائد المنحرفة، والأفكار الباطلة، مثل الفكر الإلحادي، وذلك بالأساليب الجذابة، التي تؤثر في أصحاب الهوى، وفيمن لا علم لهم، وهم كثيرون للأسف الشديد.



ومن الأخطار أيضاً أن هذه الشبكة أضحت أداة خطيرة في أيدي بعض الفلّاة، الذين يروجون لأفكار مجانية لوسطية الإسلام وسماحته، قصد إثارة الفتن، وتضليل المسلمين، والانتقاص من العلماء الربانيين، وتكفير الحكّام. ولقد فتح هؤلاء الفلّاة مواقع الفتنة التي يدعون الشباب عن طريقها ومن خلالها إلى الالتحاق بصُفوف المقاتلين والمجاهدين زعموا، فينشرون فيها صور التفجير والتدمير، ويظهرون مشاهد القتل والذبح والتعذيب، التي تبت الخوف والرعب في قلوب الناس، فتفترقوا بذلك من دين الإسلام؛ لسوء صنيعهم الذي لا يمت إلى ديننا بصلة.



ومن أخطار الإنترنت تشجيع بعض الفرق المنحرفة ذات العقائد الضالة على الانتحار، فتعلم بعض الشباب طرق قتل النفس وتسهّل لهم ذلك، وتوهمهم أنهم إن فعلوه عاشوا في عالم آخر أحسن من عالمهم، فيبادر بعض السذج من الخلق إلى تطبيق ما يُزَيّن لهم، فيقتدون على الانتحار الجماعي.



ويا ليت هذه الأخطار والأضرار توقفت عند الشباب والكهول فحسب، بل إنها تعدّتهم فأصابت أطفال اليوم الذين

لهم مهارات فائقة في استخدام هذه الأجهزة الحديثة بإحكام يفوق أحياناً استخدام الآباء والأمهات، فجذبهم الشبكة، فأصبحوا يتجولون في المواقع المختلفة دون إدراك ولا وعي ولا رقيب، وبدون تمييز لما يُقدّم لهم فيها، فأثّرت في ثقافتهم وقيّمهم وأخلاقهم، والتغير واضح الأثر عليهم، لا يمكن تجاهله ولا إنكاره، هذا بغض النظر عن انخفاض مستواهم الدراسي والتعليمي بسبب ذلك.

ولقد أكدت بعض الإحصائيات أن متوسط سن الأطفال الأكثر اعتياداً على زيارة المواقع الإباحية من سن 15 سنة إلى سن 17 سنة، وأن ما يقرب من 26 ٪ من الأفلام الكارتونية المحببة إلى الأطفال تستغل لاصطيادهم إلى المواقع الجنسية.



ومن مفاسد هذه الشبكة: سعي بعض عديمي الأخلاق في تشويه سير الصالحين؛ بأخذ صور لهم وتركيبها على أجساد يمارس أصحابها الفاحشة مثلاً، أو بتركيب صور نساء عفيفات طاهرات على أجساد عاريات عاهرات، مما يسبّب لهؤلاء الأبرياء حرجاً كبيراً، فيرمون بالفاحشة وهم منها براء. وهذا ما يؤدي في العادة إلى انفصال الزوجين بسبب صنيع شياطين الإنس هؤلاء، الذين يفرّقون بين المرء وزوجه.

ومنهم من يذهب إلى أبعد من ذلك، فيساوم بعض من التقط صورته وبدون إذنه، ويهدّده إن لم يفعل ما يأمره به: أن يقطع سمعته بنشر صورته مشوّهة.



ومع تطور البشر في التقنيات العلمية في مختلف النواحي، وفي صدارتها وسائل الاتصال التي جعلت العالم قرية يطلع قاطنوها على أحداث الساعة، استغل بعض المجرمين هذا التقدم كي يرتكبوا جرائمهم، ومن أبرزها عمليات النصب والاحتيال التي تحصل في البيع والشراء عبر «شبكات الإنترنت»، وكذا اختراق المواقع الرسمية أو الشخصية، أو مهاجمتها قصد إلحاق الضرر بأصحابها، والدخول إلى حسابات بعض المؤسسات والأفراد وابتزاز أموالهم، والاستيلاء على بطاقات ائتمان الآخرين. ويذكر أن مخترقي نظم الكمبيوتر عبر الشبكات صنفان: صنف منهم فضوليون، وصنف آخر عميل لمنظمات وجهات خارجية يتجسس لحسابها.



ويكمن خطر جرائم «الإنترنت» في كونها غير محصورة في إقليم أو بلد معين، هذا من جهة، ومن جهة أخرى: في صعوبة التعرف على مرتكبيها؛ لإلحاق العقوبة بهم.

ثم إن الإعلان عن جرائم الفجور والدعارة وغيرهما من الأفعال الإجرامية عبر الشبكة؛ من الأسباب التي تساعد في زيادة الجرائم بكل أنواعها، خاصة الأخلاقية منها.



وبسبب السرعة الفائقة التي تتميز بها الشبكة في نقل المعلومات، بادر كثير من الناس إلى نشر الأخبار، التي تبثها مواقع ومنتديات مختلفة، فيتلقمها بعضهم وكأنها القول الفصل الذي ليس بالهزل، دون تثبّت ولا تمحيص، ثم يقومون بتحويلها. على أنها بشائر

عبر الرسائل المختلفة. الطويلة منها والقصيرة. إلى غيرهم، فيصيبون قوماً بجهالة، فيصبحون على ما فعلوا نادمين.



ومما شاع من السرقات التي لحقت الشبكات: الاعتداء على الإنتاج الذهني والفكري للآخرين، وهو ما يُعرف بحقوق التأليف، والملكية الفكرية، ويكون هذا الاعتداء بأخذ فصول من مُصنّف مُعيّن ونسبته للسارق دون إشارة أو إحالة، أو ترجمة كتاب إلى لغة أخرى بدون إذن مؤلفه، فكم هم كثير المتخرجون والمتخرجات في جامعاتنا بشهادات الزور: كون رسائلهم الجامعية مسروقة بطريقة «النسخ واللصق» المعروفة، وهذا هو سبب ضعف العلم وتدني المستوى عند أجيالنا، الذين زهدوا في القراءة والمطالعة، فتبلدت عقولهم وسفحت أحلامهم.



ومن مفاصد «الإنترنت»: إصابة المدمنين من مستخدميها بالأمراض النفسية، فأكثرتهم من المصابين بالاكئاب، وحب الانطواء، والعزلة عن الآخرين؛ لأنهم يعيشون في عالم الأوهام والخيال، ويتحدثون أحياناً مع من لا يعرفون أشخاصهم ولا صورهم. وقد تجد بعضهم مصاباً بداء العظمة؛ ربّما لكتابة شارك بها في منتدى، وإن كانت من تأليف غيره، فيتفخ فيه بعض من لا يعرفه، فيظن المسكين أنه فريد زمانه، ووحيد عصره، وهو في الحقيقة من المغمورين، الذين لا وزن لهم في دائرة معارفهم.

ومن جهة أخرى فإن هذا الانطواء والانعزال بسبب الإدمان على «الإنترنت» له أثر سيء على حياة الأسر، حيث مرق شملها، وشتت اجتماعها، فأصبح لكل

فرد منها جوه الخاص به، وضاع الذفء العائلي والجو الأسري الذي كان يضم الجميع، فلذا قد تجد بعضهم مجتمعين ولكن بأجسادهم دون أرواحها؛ لانغماس كل واحد منهم في عالمه الخاص، لا يابه بما يحدث حوله، وقد لا يشعر بمن يجلس أمامه ولو كان أباه أو أمه!!



ومن الآثار السيئة الناتجة عن مشاركة بعض النساء في المنتديات المبنوثة في الشبكات، والتي تكثر فيها مداخلات الرجال: هو حدوث مخالفتات، وتعلق قلوب بعضهم ببعض، واقتتان بعضهم ببعض، لاسيما مع ضعف المرأة وتأثرها بالكلمة الرقيقة اللطيفة، التي تثمر عادة تعلقاً وميلاً ولهذا كان من الحزم ابتعاد المرأة عن منتديات الرجال، والسلامة لا يعادلها شيء، فإن كان ولا بد فالمشاركة في المنتديات الخاصة بالنساء وهي كثيرة وعديدة ومتنوعة، على أن تختار المسلمة الأنفع منها والأصلح، الذي يفيدها في دينها ودنياها.



وللحد من هذا الاستعمال السيء لـ «الإنترنت» ينصح بتصيب برامج حاسوب يمكنها حجب معظم المواقع الضارة، والحماية من الصور الإشهارية الفاتنة، والمتع من تنزيل الأفلام والبرامج الفاسدة، ويمكن أيضاً وضع قائمة بالمواقع المتصفحة المسموح بها، وحجب البقية، وكذا، استخدام برامج الرقابة؛ لأطلاع الآباء على كل صغيرة وكبيرة مما يجول فيه أولادهم.

ولما كان الشر مِعروضاً في «الإنترنت» بشئ الصور، وبإمكان كل أحد أن يطلق لسانه بما يريد، وأن يجيل بصره

فيما يشاء، وأن يكتب بيده ما يحلو له؛ فإننا ننصح المتعاملين مع الشبكة من المسلمين والمسلمات أن يتنبؤوا مما يقولون ويسمعون ويقرأون، وأن يتقوا الله ربهم، ويستحضروا رقابته وأطلاعهم عليهم، وينظروا في عاقبة أمرهم، ويتذكروا عقابه، وليخشوا أن تأتيهم منيبتهم وهم يقلبون أبصارهم في الصور الممنوعة، فيموتوا على سوء الخاتمة، والله المستعان.

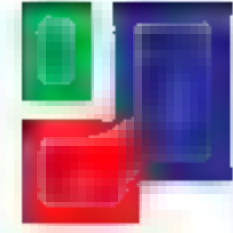


أسأل الله تعالى بأسمائه الحسنى وصفاته العلى أن يحنبنا الفتن ما ظهر منها وما بطن، وأن يجعلنا مفاتيح للخير، مغاليق للشر، والصلاة والسلام على أشرف المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين، والحمد لله رب العالمين⁽⁵⁾.



(5) استندت هذه المفاصد والأخطار من مجموع مقالات مسنونة هنا وهناك في الشبكة وفي غيرها، جمعتها، ثم نسقت بينها، وزدت عليها، فكانت على هذا الشكل.





الكحول

بين الاصطلاح العلمي والفهم الشرعي

د. نبيل مصطفىاوي
طبيب عام - الجزائر

■ الكحول في المشروبات الكحولية⁽³⁾:

تتكوّن المشروبات الكحولية أساساً من الماء، ومن عناصر أخرى مذابة، كالسكّرات والأحماض والفيتامينات وغيرها.

لكن المواد الكحولية أهمّ مكوناتها، فإننا نحصي ما يربو عن العشرين نوعاً⁽⁴⁾ منها، كالمانيتول والإينوزيتول والسوربيتول والميثانول والفليسيرول.

ولعلّ أهمّ كحول فيها المادة التي يسمّيها الكيميائيون «الايثانول»، أو «الكحول الإيثيلي»، فإليها تنسب المشروبات الكحولية، وإليها أيضاً تنسب جميع الحالات المرضية والمعضلات الاجتماعية الفاجمة عن المسكرات، فهي وراء كلّ التأثيرات العقلية والجسمية التي نستخدم عليها في عرفنا اللغوي بحالة



الكحولات من المواد الكيميائية الشائعة في الطبيعة، يرتبط ذكرها بالخمور والمسكرات.

والمُتجوّل على شبكة المعلومات العالمية، يرى الاختلاف والتنوع في الفتاوى الشرعية المتعلقة باستعمالاتها المختلفة⁽¹⁾.

وذلك يرجع أساساً إلى أن المعطيات العلمية التي انبثت عليها تلك الأحكام لم تكن صحيحة أو دقيقة على أقل تقدير.

ومن أولى الحقائق التي يجب معرفتها أنّه ليس كلّ كحول مسكراً، بل إنّ منها ما لا غنى لنا عنه⁽²⁾ في حياتنا اليومية.

من هنا ارتأيت أن أوضح لقراء هذه المجلة الغراء، بعض المفاهيم العلمية المتعلقة بهذه المواد، كنت قد جمعتها قبل بضع سنين في إطار بحث لي في نفس الموضوع، محاولاً في أسلوب سهل - تسليط الضوء على ما خفي من حقائقها، وموثقاً ذلك بمراجع عامّة، يتسنى للجميع الرجوع إليها إن شاء الله.

(1) حتّى إنّه طرّق أذني أنّ بعضهم يحرم دواء الباراسيتامول؛ لكونه كحولاً مستديلاً لذلك بصيغة لفظية التي شاككت أسماء الكحولات⁽¹⁾

(2) كمركب الفليسيرول (Glycerol) الذي يدخل في تركيب بعض الدهون الأساسية في الجسم.

(3) يجدر بنا ونحن نتكلّم عن الخمور أن نستخدم مصطلح المشروبات الكحولية، فهو أعمّ وأنسب، وذلك أنّ القرب يفرّق بين المشروبات الكحولية والخمر، فالخمر ما يتج عن العنب لا غير، انظر: «لوائح الاتحاد الأوروبي» على الرابط.

<http://eur-lex.europa.eu/LexUriServ/LexUriServ.do?uri=OJ.L.1999.179.00.01.0084.FR.PDF>

(4) انظر «الموسوعة العلمية اونفارسايس» على الرابط، <http://www.universalis.fr/encyclopedie/vignes-et-vins/>

السُّكَّرُ⁽⁵⁾⁽⁶⁾.

يمثل «الكحول الايثيلي»، العامل الأساس الذي يحدّد خصائص الخمرة، من حيث «القيمة النوعية»، و«القيمة التجارية»، فكلّما كانت به أغنى، كانت أخلص.

وتجده يمثل في خمرة العنب على سبيل المثال من (7%) إلى (61%) من الحجم الكلي، ويُعبّر عن هذا التركيز أيضًا بـ«الدرجة»، ولا فرق، فيقال: كحول (1) درجة أو (1) بالمائة، ويعني لترًا من الإيثانول من ضمن (100) لتر من المزيج الكلي⁽⁷⁾. ينتج الإيثانول عن عملية التخمّر الطبيعي؛ ففي أحوال معينة، ومع الوقت، تقوم جراثيم خاصّة بتحويل سكريّات الفواكه أو الحبوب التي تُركت لتخمر إلى كحول إيثيلي وغاز، وقد يتدخّل المصنّعون في العملية لأغراض معينة، كإبرادة تركيز المحلول المتخمر بإضافة شيء من الإيثانول الصّرف أو المُستَقَطَر⁽⁸⁾.



■ تُصنّف الخمور بحسب درجتها الكحولية إلى عدّة أقسام منها⁽⁹⁾:

(5) انظر: ويكيبيديا. مفتاح البحث: كحولية. <http://ar.wikipedia.org/wiki/%D9%83%D8%AD%D9%88%D9%84%D9%8A%D8%A9>

(6) وانظر: لسان العرب تحت جذر «سكر». (7) انظر: لوائح الاتحاد الأوروبي على الرابط: <http://eur-lex.europa.eu/LexUriServ/LexUriServ.do?uri=OJ:L:1976:262:0149:0152:FR:PDF>

(8) سيأتي فيما يلي مزيد بيان عن التقطير. (9) هذه التّسب تحددها قوانين الاتحاد الأوروبي بالنسبة لكل نوع من المشروبات الكحولية، كما في مذكّرة المجلس برقم (89/1576) الصّادرة في 29 ماي 1989. وانظر: <http://fr.wikipedia.org/wiki/Alcool>

□ المشروبات التي تقلّ فيها نسبة الكحول عن (1.2 %) أو ما يسمّى بـ«الجعة بدون كحول» أو «قليلة الكحول»:

والحقيقة أنّها ليست بالخالية من الكحول كما هو مُشاع، وأنّما جُعِلَتْ لها نسب قصوى بموجب قوانين تصنيفها. ويجدر بنا ملاحظة فرق بين الاصطلاحات الانجلوساكسونية من جهة والاصطلاحات الفرنكفونية من جهة أخرى: فبينما يعتبر الأوروبيون كلّ جعة خالية من الكحول إذا لم تتجاوز النسبة فيها (1.2 %) ⁽¹⁰⁾، يشترط الأمريكيون لذلك أن تقلّ النسبة عن (0.05 %)، وما تعدّى ذلك؛ فإمّا منزوعة الكحول [بين (0.05 %) و(0.5 %)] أو قليلة الكحول (أقل من 1.2%)⁽¹¹⁾.

○ **وللفائدة التاريخية:** نذكر أنّ الأمريكيين أصدروا في بداية القرن العشرين، تعديلًا في دستورهم يهدف إلى حماية الحياة العامة من مظاهر الانحراف الناجمة عن تناول الكحول وإدمانها، فمنعوا بموجبه كافّة المعاملات المتعلقة بصناعة المشروبات الكحولية التي تتجاوز نسبتها (0.5 %)، وبيعها، وشراؤها، ونقلها⁽¹²⁾.

○ ويتمّ تصنيع هذا النوع من الجعات بطريقتين:

الأولى: تصفية الجعة من الإيثانول بعد عملية تخمّر سريعة، وهذه هي

(10) انظر: ويكيبيديا على الرابط: http://fr.wikipedia.org/wiki/Bi%C3%A8re_sans_alcool

(11) انظر ويكيبيديا: http://en.wikipedia.org/wiki/Low-alcohol_beer

(12) موسوعة «أوثيفارساليس»: <http://www.universalis.fr/encyclopedie/prohibition/>

الطريقة الشائعة.

الثانية: استعمال طرق أخرى غير التخمّر بحيث لا ينتج عن العملية أيّ كحول، ولا يعدو إطلاق لفظ الجعة هنا أن يكون مجازًا.

□ المشروبات التي تتراوح فيها نسبة الكحول بين (1%) و(7%) مثل أنبذة التفّاح والإجاص وعموم الجعات.

□ المشروبات التي تتراوح فيها نسبة الكحول بين (8%) إلى (20%) وهي عمومًا خمور العنب.

□ المشروبات التي تفوق فيها نسبة الكحول (20%) وهي المسماة بالمشروبات الروحية أو المشروبات المقطرة، وقد تتعدّى النسبة فيها (50%).

□ الخلاط وهي مزيج من عدّة أنواع تكون نسبة الكحول فيها بحسب نسب المشروبات الممزوجة.



■ ما هي النسبة الفاصلة بين المُسكر وغير المُسكر؟

أثبتت الدّراسات الطّبيّة المختلفة أنّ اختلال ردود الأفعال، وفقدان القدرة على التّمييز، واتّخاذ الأحكام عند شاربي الكحول، يبدأ عند نسب دمويّة تتراوح بين (0.2 غرامًا) و(0.5) في اللتر من الدّم⁽¹³⁾.

وبالرّغم من صعوبة تحديد قيمة دنيا دقيقة وواقعيّة لهذه النسبة؛ للاختلافات الموضوعيّة بين النّاس في السنّ والجنس والحالة الصّحيّة، إلّا أنّه يمكن وبواسطة

(13) للمتخصّصين: انظر المقال الطّبيّ: <http://www.em-consulte.com/article/10593/alcool-ethylique-et-systeme-nerveux>

■ الكحول في الصناعات الغذائية:

تدخل بعض الكحولات في الصناعات الغذائية، منها الغليسيرول والسوربيتول والدولسيتول، وكلها كحولات مشتقة من السكّريات، مستعملة في صناعة الحلوى والسكاكر والمُحليات البديلة عن السكّر⁽²⁰⁾، ولعل أهمها الغليسيرول الذي سبق ذكره من ضمن مكونات المشروبات الكحولية، فهو ثاني مكوناتها حضوراً من حيث النسبة (من 10 % إلى 15 %). وتشترك هذه النوعية من الكحولات بما فيها الغليسيرول - في كونها غير مسكرة.

أما الخل؛ فمشهور عند العامة، احتواؤه على الكحول، وقد يمتنعون عن تناوله لذلك، ويستدلون بالدرجة المنصوص عليها في غلاف العبوة، وهذا من الأخطاء الشائعة، فالخل ناتج عن تخمر⁽²¹⁾ وتحول الإيثانول من كحول إلى حمض. ويخلو الخل الصناعي تماماً من الكحول (وهو عامة الخل التجاري المباع في الأسواق).

أما الدرجة المنصوص عليها في العبوة؛ فمُعَبِّرة عن الحموضة لا عن الكحول.

لكن يجدر التنويه إلى أنه قد نجد بعض الكحول في الخل المُصنَّع بالطرق التقليدية، والتنظيمات تفرض على المصنِّعين بهذه الطريقة حدوداً لنسبه المختلفة (1 % كأقصى حد)⁽²²⁾.

(20) ويكيبيديا:

<http://fr.wikipedia.org/wiki/Polyol>

(21) كيميائياً: الخل نتيجة للتخمر الطبيعي المزدوج للسكّريات.

(22) «الجريدة الرسمية الفرنسية»: الأمر رقم 88. 1207 الصادر في (30.12.1988).

ضمن المعلوم أن قوانين العالم تعاقب الذين يقودون سياراتهم إذا تعدت كمية الكحول في دمهم الحد القانوني المسموح به، هذا الحد يختلف من بلد لآخر، فتجده في السويد مثلاً (0.2)⁽¹⁶⁾ غراماً) من لتر الدم، وهو يعادل نظرياً احتساء امرأة تزن (50 كيلوغراماً) (750 مللترًا) (ثلاثة أرباع اللتر) من جعة درجة الكحول فيها (1 %) (17)، أو (1500 مللترًا) (لتر ونصف) من جعة نسبة الكحول فيها (0.5 %)، وشرب هذه الكمية ممكن جداً، فقد تصل سعة المعدة إلى أربعة لترات أي ضعف الكمية التي حسبناها للتو!!

زيادة على هذا، ومن جهة أخرى فإن الإحصائيات المتعلقة بالكحول تؤكد ما نحن بصدد:

ففي فرنسا - مثلاً - هلك بسببه (عام 2006) أكثر من (45000) شخص، نصفهم بصفة مباشرة، وإذا علمنا أن الفرنسي الواحد قد استهلك في نفس السنة ما معدله ثلاثة كؤوس قياسية من الكحول يومياً⁽¹⁸⁾ أي ما يعادل نظرياً (7.5 لترًا) يومياً متفرقة من جعة بنسبة (1 %) (19).



(16) (0.5) في فرنسا وبلجيكا، (0.8) في كندا، وحتى (0) مطلق بالنسبة للمجر ورومانيا. انظر المرجع السابق:

<http://fr.wikipedia.org/wiki/Alcool%C3%A9mie>

(17) وهذا يعادل ثلاث قنينات قياسية.

(18) تستهلك الخمور حسب وحدات أو كؤوس قياسية تكيف لكل نوع منها، في كل وحدة (10 غراماً) من الإيثانول الصُرف، فحجم كأس الويسكي القياسي (40°) يعادل 30 مللترًا، وحجم كأس القياسي من البيرة العادية (5°): 250 مللترًا (ربع لتر) وكلاهما يحوي نفس الكمية من الإيثانول الصُرف، انظر:

http://www.2340.fr/unites_alcool.php

(19) ويكيبيديا:

http://fr.wikipedia.org/wiki/Alcoolisme#Co.C3.BBt_social_et_C3.A9conomique



عمليات حسابية سهلة نسبياً⁽¹⁴⁾، قياس كميات الكحول في دم من احتسى أقل أنواع المشروبات الكحولية تركيزاً⁽¹⁵⁾ ومقارنتها بالنسب القانونية التي تسمح بها القوانين الغربية في دم مواطنيها، وعندئذ يمكننا تقدير إمكانية تسببها في الإسكار من عدمه.

(14) يمكن حساب كمية الكحول في دم شاربه باستعمال العلاقة الآتية:

نسبة الكحول في الدم = (حجم الكحول المشروب ضرب درجة الكحول ضرب 0.8) مقسوماً على (وزن الشخص ضرب عامل اختلاف الجنس)، انظر ويكيبيديا الترابط: <http://fr.wikipedia.org/wiki/Alcool%C3%A9mie>

(15) ولتكن في مثالنا الآتي جعة خالية من الكحول بحسب التعريف الأوروبي بدرجة تركيز (1 %).

قد تحتوي الفاكهة وبعض النباتات طبيعياً على بعض المواد المصنفة كيميائياً ككحولات (كالمنثول في أوراق النعناع، السيترولول في أزهار الورد)، إلا أن عصائرها في الأصل خالية من الإيثانول، ويجب أن تكون كذلك، اللهم إذا توفرت شروط التخمر الكحولي حال تخزينها، فيكون مصنفها . والحالة هذه . مخالفًا للتقنيات المتعلقة بتصنيع المشروبات غير الكحولية، وغاشاً لزيائته.



■ الكحول الإيثيلي في الكيمياء والطب والصناعة:

الإيثانول سائل عديم اللون وذو رائحة نفاذة، يتبخر بالتسخين قبل تبخر الماء، فهذا يمكن استخلاصه صرفاً، بتكثيف البخار المتحصل عليه من تسخين خليط سكري متخمر، في درجة حرارة دون درجة تبخر الماء، وتسمى هذه العملية بـ«التقطير».

وهو يُستخدم في ميادين صناعية شتى، لعل أشهرها صناعة العطور ومواد التجميل.

وينبغي هنا التنبيه إلى حقيقة أنه في كل هذه الاستخدامات، وبموجب قوانين وتنظيمات خاصة يحوّل الإيثانول عن حقيقته الأصلية بإضافة مواد تجعله غير قابل للاستهلاك أو ساماً (بإضافة الكحول الميثيلي، أو الكيروسين مثلاً) ويسمى إذ ذاك كحولاً مسيخاً⁽²³⁾.

(23) نجده مثلاً في عبوات العطور مرموزاً إليه بعبارة: Aalcool dénaturé أو (alcool denat)، والحقيقة أن أرباب الصناعات، يستعملون هذا النوع المسوخ لكونه أرخص، فالحبابة والضرائب المضافة على الإيثانول الصّرف مرتفعة.

ونجده في المجال الطبي والصيدي مستعملاً على حالتيه: صرفاً ومسيخاً.

○ ويمكننا تقسيم الأدوية المحتوية عليه إلى قسمين⁽²⁴⁾:

أدوية شرّوبة، ولا يكون فيها الإيثانول إلا صرفاً.

أدوية غير شرّوبة، أو علاجات موضعية تختلف فيها حالته بحسب نوعية الدواء، والأغلب أيضاً أن يكون صرفاً غير مسيخ.

إذا نظرنا إلى القسم الأول؛ فإننا نجده يضم أغلب مضادات السعال، وعددًا من المهدئات والمهلوسات، كما نجد أدوية لعلاج الحساسية والبواسير، وأنواع أخرى.

ويجدر بنا أن نشير إلى أنه يرد في النشريات المرفقة لكل أدوية هذا القسم تحذير خاص لمرضى الكبد، ومدمني الكحول، والأطفال والحوامل، لأجل آثار وجود الكحول الإيثيلي فيها عليهم.

بينما يضم القسم الثاني المعقّمات بأنواعها المختلفة كمعقّمات الحلق الموضعية (وهي الأكثر تمثيلاً بين الجميع)، والمراهم المضادة للالتهاب، وبعض أدوية حبّ الشّباب والأمراض الجلدية الأخرى.

ونسبته في الأدوية قد تكون مرتفعة للغاية، أقلها في حدود بحثي (30°) وقد تصل إلى حدّ (90°)، لذا يتوجّب ههنا الرجوع إلى نشريّة كلّ دواء على حدة

(24) «قاموس الأدوية الفرنسي فيدال»، انظر: الموقع: <http://www.vidal.fr>

لمعرفة تكوينه قبل وصفه أو استعماله، خاصّة إذا كان من الأصناف الشرّوبة أو ما يستعمل داخل الفم⁽²⁵⁾.



■ الخلاصة:

على ضوء ما سبق، تتجلى لنا الحقائق التالية:

إصدار حكم شرعي عن استعمال مادة كحولية، يرتبط بوجود الكحول الإيثيلي فيها من عدمه.

يجب الحذر من كلّ المشروبات الإيثيلية بكلّ أنواعها، بما فيها الأدوية، أيّا كانت درجتها وتركيزها.

يجب الحذر من الجعة المسماة خالية من الكحول، والتأكد من طريقة تصنيعها، ودرجة الكحول فيها.

أرجو من الله . عزّ وجلّ . أن يجد إخواني في هذا المقال لتساؤلاتهم الجواب، وأن أكون قد وفّقت فيه للصواب. وصلى الله وسلّم على نبيّنا محمّد وعلى آله وصحبه وسلم.



(25) لذا يتطلّب الأمر من إخواننا الأطباء، مراجعة النشريات المرفقة مع الأدوية للتحقق من مكوناتها قبل وصفها للمرضى، ولعلّ استعمال البرامج الحاسوبية المتخصصة والمتاحة حالياً يُسهل من هذه المهمة.





بريد القراء

✳️ وفق الله أم حفصة وشكر الله غيرتها على دين الله، وقد تأسفت كثيرا على الفساد العقدي والأخلاقي المنتشر في الأمة، وبيئت طريق الخلاص من ذلك، وأنه لا يكون إلا بتحقيق التوحيد الذي هو أساس دعوة المرسلين ولبها وحقيقتها.

كما توجهت . جزاها الله خيرا . بكلمة وعظيمة لبنات جنسها ذكرت فيها الفرق البين الواضح بين الشريفة العفيفة والدنيئة الفاسدة، فالأولى أطاعت ربها وأكرمت نفسها، وأحصنت فرجها، والثانية عصت ربها وأهانته نفسها ودنسَتْ عرضها؛ وصدق الله إذ قال: ﴿ قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ وَالطَّيِّبُ وَلَوْ أَعْجَبَكَ كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ يَكُونُ لَكُمْ أَلْسُنُكُمْ مُعْتَدِلًا ﴾ [سورة النمل: ٢٦].

✳️ وجزى الله أحد الغيورين على أعراض المسلمين حيث أرسل إلينا خطابا يحذر فيه بشدة من الخوض في الأعراض وانتهاك الحرمات دون سبب شرعي ولا حجة مقبولة، ونبه على فسوقه بين الناس مع شناعته وسوء عاقبته، لكن ينبغي أن يعلم كذلك أنه لا يجوز السكوت عن الباطل والمبطلين والبدعة والمبتدعين، والله ولي التوفيق.

✳️ ونتوجه بالشكر الجزيل إلى المفضل أبي أحمد ابن نعمان من ولاية تيسمسيلت على شكره وعرفانه بمجهودات القائمين على مجلة الإصلاح الفراء، الرامية إلى نشر العلم النافع والتوحيد والسنة.

أما عن اقتراحه جمع الأعلام المذكورين في المجلة في مؤلف خاص حتى تسهل الاستفادة منه، فسيحال على أسرة التحرير للنظر فيه.

✳️ ولا ننسى الأخت الكريمة حليلة أم مريم من مدينة امجدل التي راسلتنا بخطاب مفعم بالإعجاب بالمجلة والشكر والثناء على القائمين عليها.

أما عن اقتراحاتها وأسئلتها فستحال على المشايخ الكرام.

✳️ ونقول للمكرم إبراهيم الأخضرى: جزاك الله خيرا، فإن الجزائريين أمة واحدة، عقيدتهم واحدة، جمعتهم كلمة التوحيد، وكل من يحاول التفريق بينهم وإذكاء نار الطائفية والقومية فيهم عدو دخیل، وصدق الإمام المصلح عبد الحميد بن باديس إذ قال:

شعب الجزائر مسلم وإلى العروبة ينتسب
من قال حاد عن أصله أو قال مات فقد كذب
كما أرسل إلينا خطابا آخر يحذر فيه من دعاة القومية والطائفية الطاعنين في الفتوحات الإسلامية التي كانت نورا ورحمة وعدلا للعباد والبلاد.

✳️ والشكر موصول إلى المحب محمد دويدي من ولاية قالمة على وفائه للمجلة وشكره الجزيل للقائمين عليها، ومما قاله فيهم: «أبقاكم عوامل رفع لهذا الوطن وأحياكم وأطال أعماركم للدعوة السلفية تعلون صروحها، وتنقشون في الأنفس لا في الأوراق شروحها، ولهذه الأمة تضمدون جروحها وتداوون قروحها...».

نسأل الله أن يجعلنا خيرا مما يظنون، وأن يغفر لنا ما لا يعلمون.

✳️ وفي الأخير: نشكر جميع إخواننا المتواصلين والمحبين: الأستاذ عبد القادر بنوالي، ثلة من بلدية الروينة ولاية عين الدفلى، نور الدين بن عاشور قليل من ولاية خنشلة، عبد الكريم من وهران، بخاخ مصباح من مدينة العلمة، أسماء صبرينة من فرنسا، وأبي سهيل.

فسعدينا كثيرا بمراسلاتهم، أما أسئلتهم وطلباتهم فستوجه إن شاء الله إلى المعنيين.